

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: تذکره شریف

مؤلف:

مترجم:

شماره قفسه: ۱۳۹۵



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۹۳۵

۱۲۲۱۵

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



كتابخانه مجلس شورای اسلامی  
 شماره ثبت: ۱۳۴۹۵  
 شماره قفسه: ۹۹۳  
 تاریخ: ۱۳۴۹/۵/۱۰  
 کتاب: رساله در منطق  
 مؤلف: ملا محمد باقر  
 تصحیف: ملا محمد باقر

بسم الله الرحمن الرحيم  
 فيخرج الائمة كان الكلام في الكلمة المباركة يرفع من ذلك الذي يرفع عند  
 الامانة ولهم معاني الشفاعة بطور الظاهر يثبت مطالب من شرح  
 حال الك فاعين والشفاعة وخرج ان الله بركة امام العصر علي بن ابي  
 ابين بعض من بواطن الشفاعة فكما ان لكل اية باطن كذلك لكل كلمة  
 اية باطن وكما ان الكلمات تقبل بالظاهر ومن انشاها تظهر معاني ذلك  
 الا في باطن كتاب الله لكل كلمة باطن ولما انقل بواطنها يخرج منها معاني  
 باطنية ومثل ذلك ما في كل ما سوا في الكتب والروايات والمواضع  
 كان باطن كلمة او معنى او لفظ او باطن واستند بها امر عظيم  
 كبر العظمة ولعدم قابلية لم يتجاوز ما نحن من كلماتهم واخذ النتيجة  
 صحيحه اذا كانت النتيجة او ظاهر اعمى لنا كما اريد تركيبه فانه ينتج انك  
 تعال في مجلس ومجلس ثنتا قالك فقال ولكن لو لم اقدر ان اقول  
 تعال اقدم مقدمات فمجلس اقبل عن دعوتك فيها او دعوتك موعود  
 اشخاص او ضيعة لثقة وقبيلة او في عيوب اخر اقول ان مجلس عدي كقول  
 مكائن ولا اخرج فان فمت وحلت خيرة مفيد وان لم تقم لا اقدر على  
 ان اقول صريحا تعال ومرة ربما يكون مطلب لفظ محله وما لا لفظ له فيجب  
 تقديم مقدمات سواء فهمت ام لم تفهم فرب محو مطالب لا يحاط بالحقا كيف  
 باللب فكيف ينتج منها فاي نتيجة باخذون من كلماتهم فهم هذا الفاظهم من  
 العلوم الفاهية وكلامهم اما لفظ ولكن لا يقدرون على ان يقولوا ولو اشوا  
 سرهم بما ينبغي اليهم الكفر وعادة الصنم ورب جود علم الوابوع به نصلي في  
 انت من بعيد الوثن فلا يمشون مطلبهم ولا يتخون ابناء ورب مطلبه لا يكون  
 لهم لفظ فان قيل وان قيل فكيف يقولون انهم وعرفون بعضهم بعضا



أقول هنا نجات وإن رأت ذمام من تحت عين ومن تحت شفة أو بالشرق  
والنفس والفت من صدر الصدر يعنون والشرع بهم وإن كان شخصاً  
يفهم مثلاً منها مجلس يريد من لا يحسن ولا تقدر على الكرامة وعدم محبتك  
ولكن تغفلونك وعينك فلو تبه أهل المجلس يفرحون من لو أنك الكرامة  
كذلك ربي علم للعلماء ويعلمون كذلك فإن ختم النتيجة فليكن ما يشاء لا  
باللفظ فلذا أحسن إليهم أن كلمة كلمة بنوا بطناً وبطن بطن وبنا بطناً  
وتأولوا وصنوا فانت أن كنت رجلاً فنتج فنتج ولا تفهم بطن كلمة كلمة  
من الكلمات كلمة تقع ولما جعل الله بطناً كما لها ظاهر وبطن بطن  
وبطنها كبحر النظرية ما هو لا يرى بالرى ومفسر الكتاب بالرى كافر وأما أن  
أن تقس بالرى ولا تفرق بين الظاهر وصد بالرى يوجب الكفر بغير العلم  
إلى السبعين أو تأويل بالرى يوجب الكفر فالظاهر علم السلام في تفسير هذه الكلمة  
بالعموم أعلم به وما قولوا بالخصوص أعلم به ولا ننظر في أصح العموم ما جعل الله  
حتى أصح العموم بحيث هذا العهد المعز من علمها أنه علم السلام قال أن  
ذكر في الكتاب كبحر المراد منه ومما ذكر في المراتب الأولى في الفقه  
سماوات من مضية وغير مضية والمراد من الرفعة المضية هو من علم كمال  
عليه السلام حتى أصل خبر من زعمنا كماله وقال أن ذكر خبر كماله أصله  
وغيره ومصدره وما واد منتهاه فالشفاة المضية هو أوله وأصله ومصدره  
وما واد منتهاه وغير المضية منها لحداتهم والشفاة والأمانة والولاية  
تستعمل فيهم علم وفاعلهم الله كما تقول الله سوء وأنت أعلم بالولاية العلم  
ولكن من ما يشتهر الشفاة في خبر وحده نقول وأما أن علم السلام أنه  
أن الشفاة لهم علم السلام بالجهة الشفاة الباطنة  
الحجيم والشفاة المحضة إلى المحضة فالشفاة الباطنة لهم والشفاة المحضة

الحسن لهم علم السلام وإن المخلق مطلقاً حتى لهم علم السلام الله وأما  
التي وردت في خصوص قال أما لك أسراراً بين عيني صديق طاهر بين هذا الأمانة  
جواز الشفاة في بطن الشفاة الأمانة والأمانة مصححة مصدر شفاة وصاحب الأمانة  
أما تصحيح المخلق والتمويه فهم معصومون وهو ما هم وكذا أن الشفاة كالأمانة  
صفا صفا بجمع فالشفاة الأمانة والشفاة الأمانة والشفاة الوفاء والشفاة  
الولاية ولذا قلت أيضاً بطناً ولعلك بطن فإن كان بطنك الوفاء بطن  
فذلك الولاية والشفاة الظاهر الزكية الأخلاق صفا بطن الأمانة وبطن بطن  
عروج الأمانة وبطن موتك حيث وهكذا فالشفاة الأمانة للأمانة  
والولاية للوفاء وبطن الأمانة والولاية بنفس الأمانة والوفاء كان علم بطن  
النبى الخيرة وانت بطن أسدك وصفك وممكنك فالشفاة الأمانة في الخبر  
ليقع الرشد الذي يقوم الناس بالدين ومراعاة خصوص ذلك بالأمانة دون النبوة  
فقط المحررة أن الأمانة الشفاة وتماث الشفاة الزوجه والشفاة من يكون  
زوجة لك والشفاة بالخبرية صفت شدة فإليك بين شقين نسبة الشفاة  
والشفاة عند المقارنة والمقارنة أن كانا في نسبة الأمانة وأما سادسها وهي الأمانة  
أرضه الذين لدوام مرتبة واحدة لا يتغيرون فإذا كانت زوج بعضها  
لبعض ولكن لا يتغير إلى الأمانة فالزوج فلا شفاة إلا بالحد والرتبة وبطن ذلك  
كذلك يكون إلى كل مقام والظهور تام البطون والبطون تام الظهور ولولا ذلك  
صفا كل شيء بطن كل شيء ففيها الشفاة وبطنه وسائر معانيه معزالاً فيه  
فإن زوجه لدوام الوفاء والأمانة وأما النبي فهو أعلى ولا يحال في خلق والنبوة  
فقط للأمانة والكبرياء والكنيئة وفي ذلك المطلق وكيف يحال في المشية  
أخلق والكنيئة وجه امتياز ما سواه ومحال أن يحال في كان فوق النبوة  
وهو المؤثر الأعلى محال أن يتفعل ولو قام نور النبوة معك لا تفكر الشفاة  
لقد تقيت لنا والزمنا بآثارنا الكبير فيجمع لنا ويغير الكبيرين وبما لو ظهر لأقربنا

والوحد  
والوحد  
كيف يحال في المشية







وكون النور عصبته المعلقة أقول والافقة الالهيه ملك القدر مثلا شخص لم ترو  
 لم تعرف ولم تعرف بل بعد حلاله ويعوم في الخلق لمحتب مضاء وكما تترشح في شجيرة  
 يعرفون اليه من اناسه لان انسابه انما لا ولي الذر حلاله كان اولنا راجحة ولم اقدر  
 المخلصة والمناج والافقة مع والراية وطوف لست ولم افس عليه حرمه ولم ارفق في الار  
 دلت ولم اره عاريا وكلم رايه رايه كبريا وقورا بالبرية والحلل والعظم المحب  
 وهاه وقال بعض المطالب في الاحكام وذهب لما اراد الذمب وزم لمحل خلافة  
 اجزا واجزاء وياه حتى اوقد منه واجزج شمس المشرق من نفسه وجعل في الاول انور  
 من طينة نف ظه من قابلية النور من عصبته فاسير في الملاء الاعلى فانا  
 اضحت سر صا موشيا شمس من طينة واوقدت من نور الفيض النور من النور وانا محب  
 كالنور من الضوء اما في طينة الاول لمور وعلم كاشي فلو نظرت الى السراج نفسه تقول  
 من طينة كرامان وان نظرت الى نوره تقول من النور لو نظرت الى الشئ تقول هو السراج  
 والى هذا الطفل المخلصة نظرت الى نوره تقول هو من النور الاول وهو السراج والى  
 الى ربه تقول هو من اطفاله كذلك سزا في بعث وكان من الطولية كبريا  
 عنده النور من اجزائه ومجراته وانيته وذيها المعقون وبقونهم معدود في رجب  
 الخد من اموات والاول من نور والاول من نور والاول من نور والاول من نور  
 في صف الجماعة كان على ابي الليم واحد من الجماعة ومن عصبته رعبه ومن صفة  
 كان على ابي الليم وكان يامر في الطام كما امر غيره الا ان لقاة الله وانه كان  
 اقر واجز عمه ولكن ليس لا يوفق بينه وبين سائر اقربائه لما جاز وان كان يعرف  
 في الباطن على والنور من كان سلطانا وعلى الاول لم يكن والى العهد في الطام فانه كان  
 يميز بينه وبين غيره في السورة يترك في المدينة وقول موصي في المدينة من كلف عن وكذا  
 في الطام حصة الامير لم يكن في طينة حلاله على سلطانا للعبية الى ان اومر الى الله  
 اظهر امره وان لم يفعل لما بلغت طينة على الله وكان على في العتبة وراوا الطوية  
 ورضاه عنه وكونه طينيا ورامها بالقي وكاملها ذهب وبنود في طينة على من نور  
 وجعل في الليم روض في نيل الروح روض واما القالب من نور العتبة فلهذا من نظر

من نظر الى حيث النور الناطق يراه اما ما جليته ومنه نظر الى الطام من راي حالته  
 الطام من طين على رجل من طين لم اعلان لم لم ارفق ومن راي طينه وجدان الامير  
 امر محمد رضى وان كان من طينة على به ابي الليم فلهذا ما قلته على به ابي الليم  
 لما انشأ الخلق من يوم اول فقوم وكما الخلق ونوره من الاعلى فلهذا النور يغير  
 قال الخلق ويوقد قابلية من يهديهم ويضيئهم في الشيع من هو كذا ومين الله على  
 ليم  
 هاهنا الرحمن الرحيم الرحمن  
 قلت من لاطن الشفاعة الامانة ويقدر الله وما شاء الله من حيث على ناطق  
 في كبر ان يعرف حقيقة الامانة وما حاصل ذلك ونفعه لاهل الخلق فاقول اصل الاله  
 الرابع من مقامات الائمة الاطهار من الاسفل لهم عليهم السلام مقامات اعلية المعرف  
 في الخلق مقام النبالة فوق عين العلي والى المحور وان يكر ما فوقه والبيان معناه  
 انه يعرف ربه ويعبد ربه ليس كمثل غيره ولا يشبهه ولا نظير وهذا مقام اليقين  
 نورهم الذي قال اخترع من نور ربه وفوض اليه امور عباده وهو السراج  
 الكاشية فطابق بصيرته او هو فوق ربه من خلقه وسمي اسم الله لان فيه مزارع  
 ونور لان فيه مزارع النور وخلق من نور ان النور يعني على السراج  
 على ايجاد اوا المرأة والعيون وكذا نور الشمس ليس كذا ما تراه على عند عينك  
 هذا شئ يحجب النور ما بين مائة غيره الا انه هو على شكله وليس نور لانه يقوم به  
 والنور لا يقوم به المميز وتر عيانا فيلم العكس بعون الحسن ونور اخر وكيفية  
 سماه الله سر نورا قبل النور اسم ابي شئ ولودقت فلا تكدق وتا به النور المميز  
 فلا تميز النور في السراج الا ان لا يقوم منفصلا فتميزه كزبد وعذوهم كما ان لم ينفصلا  
 لا تميز لهما ولو تفرق زبد مع عذوهم من كل جهة لا تميز لهما كما لا تميز بين زبد وزبد واحد  
 انظر الى يقول الحكاء اعلى زيد واسفل وخلفه وتما قبل تميز لهما ولا تميز  
 حكم فان اتحد شئ بعك لا تميزا عنك فنور السراج ان كان غيره ميم عنه ولم  
 ان نور على نور وشكله ومبنيته ولم على في حرارة حرارة فليكن في السراج نور  
 والهم لم يجعل ممتازا ولكن لو نظرت دقيقا بعين وصر صديا عاكس الله ما تميز

الشمس







والسبح

معه الاحكام  
تحريره الضابط

في الخافذ واحدة والنفخا ثلثة ولور السحر لواله في قوله وحيف الملك والسورة  
نفسها مؤنثة لا ما ذكره يكتسب عليها فاذا قيل آية القرآن كل يوم الاقل خمس مائة  
واضع فافيه والاثام بالاربع اصرته ورايته واحطه ذكر كل مل منه خمس بقان  
على كاعذ فلان وخط فلان وخطه لكذا اوبى ب و صواتا اوان تأ وهو وان  
على ما كتب سماء كان اوارضاً ما كان اوحداً وكذا اقلو كتب على ان كل  
كلار السبع فاعلى كلامه مسئلة طو جمع القرآن في مقام فهو قرآن ولو لم يجمع المحكمات  
الا تسعة وثلاثون والتم ولو كتبت سورة في سبعه والورعه وان في القرآن المومنين اومع  
واحد مائة والاثني والودعين على القرآن وكنت عليه فله من كل القرآن ثم ان آية  
قصره في الخافذ وحله ولعطف كبد من قطن فلك البحر ولكن آية قرءه من هذا  
الشخص فقد وانه وثأت القرآن واضن القارئ فلو بين احكامه بالاحكام فهو لال القرآن  
وحله فلو بد ذلك الشخص به وابع هوايه البيع وصلوته آية الصلوة اتم الصلوة  
لذلك السمل على غلق الليل وهكذا ونريد ان نضع كلامه ونترك التسمية في احكامه  
ونترك الالاف فيكون سائر السورة فان كان كل سورة القرآن له هو فكل واحد واحد  
وقل يجوز رل الناس دخل يجوز بالافق وهكذا فلو كانه نطقا واحداً في السورة  
يقول ان كلام الله ولو سالت عن سورة منه فاراد سورة المحجوب سورة حم  
وكذا سائر السور لهو غلق اللباب وكشف المجهول وكل ما نريد تعظيمه كان زبداً  
في احكامها اذ ادرت عنوا منه تعظيمه كذا هذا الشخص لو ادت زبارة اى سورة  
تعظيمه حذر في خطه وتيرها ورر شخص ليس فرائداً تماماً وهوايه وسورة ولو جعلت  
تكونه زبانا وهذا علم غير على شكل غفلان رر عنه فرب من كتب عليه المحمدر رل العالمين  
فهو مد ومحسن الخلق وعلى شخص الرحمن الرحم وعلى شخص مالك يوم الدين وعلى شخص  
اياك تحب واياك تسعين وهكذا فجميع الالاف فهو سورة السحر فلو ادت  
محبي سورة السحر في بيتك اطلب الالاف السبع ونفي فالحق واحد منهم سورة المحمدر  
سورة البقرة واحد سورة ال عمران واحد سورة الباء وهكذا فان ادت سورة  
ال عمران فاطمه انا لى فاطمة واسورة المائدة فاطمة وما جعلت مقامه



والطلب

عزم

المجلد ٥



كما وصفه بنفسي في اخبار كثيرة ذكرها في خبر البين ان الوصف البين لم يكن شئ  
ولا مثل له والمقصود في البيان توصيفه على شئ له ولا توصيفه الا في هذا المقام  
وفوق ذلك المقام لا ذكر لشيء لست انت ولا توصيفك وهو حجة صرف وكلما يقال  
ويسمع ظهر في هذا المقام ان عرصة التقدير ذكرته وذكر حاشا ولكن الكلمات  
التركية بها لا عدم التقدير هو منها وذكر الاصل والواحد من هذا مثلا كقصة  
بالقدوس والتميز اقول المقدس والتميز من هذا وفوقه لان قدوس ومنزه وهو  
حيزه صرف لا يقدر احد على العبث به واثرة في هذا وانما ذكر الجوار انفسها  
وتنزه الالات التي تشاركها في هذا مصداق الموقفة والعبادة ولكن لا تنزع التقدير  
وتحذف في تخيل لا تنزع الموقفة كقصة زيد في هذا لك عكس مقام البيان بل عكس  
في قلبك هيها تهيها ت وهو بيان الاصل والواحد والقدوس والتميز فليكن  
في هذا لك انت لما اتممت في معارف شتى دينا وية تنزع ذلك وان ترقبت  
لا تقول هكذا وهو لا يدرك بعقلك ولا تعرفه فليس كقصة الخلق وكذا عبارة لا تنزع  
انه شخص بخلاف او جهته كمن لا يدركها ليس كذا وهل يكلم معه وذكره لا ولا لعل  
هناك والمادة الوصفية واول التوحيد العبادة توصيفه كما روي اول عبادة اليه  
توصيه ومنها مقام الموقفة لا كقصة شخص بل هو ادفع وعلانية اليه ضمنيا ولا يصرح  
الموقفة وما نحن ذكره انما بالالهام البيان ولكن بطور خصوصية الشخصية  
كيف غير معروف وهو ليوم خاص فعبادة هذا المقام الموقفة والتميز وهو ان  
نفسه لا يعرفه ولا تترك مع غيره كما يقال عرف زيد انا عرفه زيد الا مع غيره فاعرف  
خلانا نفس كذا لو قيل اعرف اليه لا تعرف مع غيره ومعرفة الغير لمعرفة الله وما  
الاسم والعفة وليس غيره تعرفه غيره او تراه من وراءه وكل ذلك خطأ والموقف  
احصيته ان تراه وتعرفه كيف فان حصلت البيان هكذا علوا ذكر في الموقفة  
واخلق منهم من يجدون تلك الموقفة ولكن حالات تحجب عن ذكر حيز غافل  
مؤلا حيزا غافلون وصنبا جاملون فلواتي موتهم حيز موقفة ثم غافلون

عافون اذ حال الغفلة منها تفصيل اما يكون لغفلة بالعرض لا شغلا بشئ كان  
وانت مشغول بشئ ففك عالم بالخير والشر كجاء لك شغلا بالعرض في لا تدرك  
اللائق في ضياله بالعرض ان مات فهو من اجل الذكر والموت لو كانت ناقصا لوجب غير  
في ضياله وهو نقص وكيف لم يقص فان اخبر بعرض هذا لك والغير غير الموقفة فلا تذكر  
زيد او تذكر عدوا وهو غير زيد فان تذكرت زيدا وكلم من اثار في السموات والارض  
يمرون عليها وهم عنها معزولون قال الشيخ المصوم اعلم الله قلة ان مررت بكل  
شئ وتذكرته فتم واللغات تحت هذه الامة وكلم من اثار في السموات والارض  
محدث ان عرضت عنه بجبالك او فلكك او فلكك وغال السحرة في بفسهم من ذكر  
ولكن في ضياله لم ينفعلون فلما لا يخلو اكرم من حول المطلع ولهم ضغطة  
القر والانس الا قليلا يعذبون في الرزق واما في القيمة فهم معافون الا انهم  
لا يحب الرزق ولا يتحيز به بخير وغيره ولكن ربما تخيل السبات ونظره وندب  
ورما تعمل بها فان لم يحكمها فذا انك طيبة هي غير اية ولكن تدرك لها في  
المساء يعلم نبوتها عليك في الرزق وبها قبك الله وتذكرك هول المطلع  
ونعق باله في هول المطلع ومثل له مولانا رحمه الله بقوله هو ادرى بشئ اليه  
قال نعم هل راسيت في المنام رؤية السقوط من رفعة كذا كيف ترتفع ونفعل  
ويقول وتوشى ولاقى من هول المطلع فرب من يتلى الف سنين او اكثر يقول  
المطلع لغفلة باله وكثيرا ما قيل ويصل كل احد ذلك في حده ومقامه بحسب درجته  
وكل من هول المطلع ان تدب لم تراه ولم يدرك لنا ان تحيلناه ورأينا منظره  
لعلمنا والافلا النيرانه وما لم نال به اذ انما في انظر كيف تستوحش  
منه كالمصائب ونفصح الدعا انما اذا اصبت رجلا كثيرا فتجمل موته احيانا  
في دة فتعقد كثر كذا كذا ان لم تراه في رزق قبل تستوحش واما الذل والسر  
وسار ودموب ولكن ليس كذا الموت بل كالمقام وراى مقامه منته



وجهمهم وسائر الخبيثين المدركين وجعلها فادامته لا يتوحيش  
وكان احسن ليك عند فانه قليل لم يحكم مما كان وكان وانت ابع رسول الله قال نعم  
من خاف الا حبه وجعل المظلم عرضا لمولاه في ما هذا الهول قال في هذا  
الربوبية لم يولد مطلقا قول ما شئت ففهم ان عالم به الا ان مرة اذ اراد  
سواء كان من درجته البرزخ غيبه او منها دتر او عالم اعلى عالم تره ورايته في  
ستوصي وترمش وكل احد اذ املت تحصل له ترقى لا يكون بالموت الا بغير  
وجوه كالحسن الا بغير رسله انك فادرك امله وماله وماله وفهته واحدة  
وتريق من راي رضى موقفا ولم يرساه اذ اراد ان يتوحيش ومن رسله ولم يرساه  
يتوحيش ويكنا وحي اذ انقلبه دفعه بلا مانع ليتوحيش فكان لك احد مبدل المظلم  
بحسبه في الاضمار بما قلت فان نسيت في ضيالك وفكرك وتذكره في نفسك  
تغيب في البرزخ ولا تغيب في القيمة واما المتذكر في كل موصوفه عه على فانه  
راض لا يغير في البرزخ ولا في الاخرة وربما لم في الدنيا اعضاؤه لا يعجز في  
الدنيا ايضا ولكن الكلام في تلك الموصوفه في المثل وان كان لك مولى لا ضوء  
ولا حضرة فانه رتب مولى كثر اخذ به بعض الخدم فان كان مولى لا ضوء ولا عمل  
يعجز راي كثر ولا حضور ولا عياله ولا اهل احد اتصاله ولا طريف ولا جهة متعلقه لم يعمل  
صورة لنفسه اقبل اليها فهو منزله عما يخص به وهو بعيد لا يمتد اة عنه فهو واحد  
انما فقه في ان كان الامم كذا وانا اصبح الى خدمته المولى وهو من غير من ينجيه  
لا اعم الامم الا اعمال في ملكه لان قال اليها كذا في عبده المحتاج الى خدمته جعل في خدمته  
لان العمل كان معشوقه السقت مثلا طفل يؤذيك فانت تسخطه جعل قلقك في  
يلعبه فانت لم تنجح الى علمه ولا الفاء والناجح وانما محض تعطيل الطفل لصلاته ولا  
يعطيك كذا كذا لا ينجح الى الصالح ولم ينجح فانه فانما امرك بالصلوة لانك لا بد  
لك من انية فالركوع والسجدة لك والقيام والذكر لك فامررك والتوطين

والنوم الى البيت انما ينجح اليك والصلوة لصلواتك والنجح نفع لا دستك وارتك  
ونظرا الى طبعك وحالتك ومقتضى حال الملك فانه لك وارتك بها ولما اراد  
سلطانك في عبوديته وهو في عمل فله يقول هذا العمل محمول به واهل موصوفه بالمصلحة  
وان عكس المصلحة فيمنع حكمه ويا في حكم احض من طاروا بطن في في نظر كل يوم ما هو  
صلالح الملك فانه احضار له كحضر امرن فاحضار ليدرك اشياء ولديك اشياء واد  
للك اشياء او لعقلك وفوقك اشياء لان واحد منها غيبه بالانوار  
واحد او انما ب وعنده كل شيء من غير ريش ولكن الرتبة بالنبية الملك ولا اقم  
من ان صلواتك مع عبده سواء ولا ياتى من نفعها فكل الظاهر فانه امر بها لصلواته  
في الدعاء ولم يخلق لتقوية في انك لم تخلق في انك لم تخلق في انك لم تخلق في انك لم تخلق  
النفس وتقول انك تهاش في قدرتك على فعلها واحتمالك على شكلها كتحجج بوجه  
على قدرتك عما اكبر مثله في وصيك ووجهك فنتك من ولما امر بعل فلما امره  
بشيء لا يدور ففهم ان النفع كان الطبع في انك على السمع وتنفذ به وجواب  
الطبع ان لو احضار لك الصلوة بها السقت لما اقول فلوا احضار الصلوة والصيام  
الحج والركبة وغيره لا تقم من غنائم فادامته واسم اختياره كحجته فالحج والركبة  
وهو محض مثلك فهو لا يملك انما يتنفع من صلواتك وهو مثلك وبيده احضار  
من اهل البيت من اهل البيت ومن غيرهم من اهل البيت والعمال يصلح الى من اهل  
المحتج رالا الى ان الله فلو امر الله فاما امره ملك النبي النبي عليه نوا العمل  
وعقابه وجوعك الخلق لا في فوق النبوا لاسبيل كاسبيل اهل القوية الى كبره وسيل  
الخلق الى اهلهم وسيلهم الى النبي وسيل الله ورجع الملك في العوالم الا ان الله الى الله  
وهو صامعها وطاويها ومفتيها كارت في الاعمال السقيمة والطريقة  
لما لا الطريقة من السقيمة والاصحية واما العمل السقيمة كلها راجعة الى النبي  
وعليه التواضع انما فانظر كيف يتجلى الله لك العمل ويحركك وهو غير ملوك ليس  
عنه الكرامة تمنح الا بغيره يعطى باحد توبيليب ويعاقب بغيره ويغفلان



كيف لا فانه لما احسن الاعمال احسن لم يحسن لانك محروم من الوصول  
 الى الاعمال وقس على ما قلنا في الاعمال النورية وغيره من الاعمال  
 من الله او الله عز وجل او غيره في ذلك انما هو كماله في كل شيء  
 ولم يتركها لغيره في كل شيء في الملك المقدر وقيل بل لا يصح ان الله  
 ذات احد من شئ غير متناه الا ان لا يكون له لا في الاصل ولا في  
 ولا شئ من الملك لم يتصف بها وهو احد وهو الاصل والآخر والظاهر والباطن  
 الى اخر ما في سورة الحديد فان كان هذا ففوقه البيان كما ينبغي انك تحسن  
 احسنك الله في عالم اعظم من كل عالم العقل والفكر والخيال اعلم ان كل شئ من كل شئ  
 البصر بها طرفة ولا كان غير رافع بعينه وان ترفع عينه في كل المرات  
 وحسن انظر اليها بعينك كغيرك بعينك وتبين عينك عين المرات وعينك  
 الا انك لم تكن وليست في كل شئ من الاعيان نور من نور غيره فكل شئ من كل شئ  
 ولكن لما لم يظهر بذاته وظهر لك فترى نفسك بالذات وتبين في كل شئ من كل شئ  
 البصر ان المقتد وانما قلنا ان الله والنور فيهما يحصل مطلقا لا يتوقف على شئ ولا  
 في شئ من الشفاء من نواحي الشفاء في الامور ولا في انفسهم من الامور على كل شئ من كل شئ  
 لا بد من بيان ما به يقامون من البيان والمعاد في الامور فكل شئ من كل شئ  
 انما على مقامهم يبنون الله او يبنون على انفسهم في الامور وفي كل شئ من كل شئ  
 تزعم ان هذا المقام يحسن به حفظ عدم حيايتهم في غيرهم ليس كما لو كان كغيره  
 فيما دونهم كما فهم كان العلم ان العلم لا يعلم لغيره في غيرهم ومن تعلمهم  
 علم ولكنهم لم يعلم وعلم الملك في علمهم كذا في كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 الاظم الاظم والحق الاظم الاظم والايمن احد منهم ولكن في كل شئ من كل شئ  
 يوجد في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 فيصدق على كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 حقيقة بعد الحقيقة وهم واحد والباطن والنور واحد والظاهر وهم واحد والاظم

نور

الاعمال والنور واصل الاعمال فلما استحوذوا بالبين والحق والاسماء والصفات بالاعمال  
 في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 بالاعمال والاعمال في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 تحت هذا الحكم لشعيرته الا ان كانا موجودا في الامور في كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 بيان الشئ بعينه بيان ما به وهو وان كان صغيرا ولكن هو موجود في كل شئ من كل شئ  
 صغيرة وكثرة وعكس فيها عكس وكثرة الكثرة في كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 عينك في عين عينك عين وعكس عينك عين الان منها صغيرة في كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 كذا في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 منها كذا في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 الغيرة واللذة انما قلنا ان كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 او ينفذ به بهيات موقوف ان في بيت القاموس في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 كذا في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 ان ترونهم فان كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 الا ان كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 وركم لا بعض لا تفيدك فائدة فان سميت النور تربية النور بالهوا فلا يكون و  
 السكون او الصورة صورة النور لا حرة ونور زير الاحرف زير وانما في كل شئ من كل شئ  
 في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 ونور وور وهو يقود الحجة المراق في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 وصيكت اذ سميت النور لا تغفل في كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 وحده ولكن لو رايت اصل النور فهو المسكن والسكنى حركتك ولا تغفل كذا البيان  
 للشئ كما سمعنا لفظه من امر واقعية فان فهمت الواقعية في كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 وحكي من اقلك على خلافة فطنت تراه صغيرة ولا تغفل كذا البيان في كل شئ من كل شئ من كل شئ  
 ما نية الماء فيكون لكن يقاين على ان يكون ذكر الله ولما كان هذا الشئ من كل شئ من كل شئ

النور



درست است که اینها

[illegible]















يصف

وقال الامام علي عليه السلام ان الله احدث خلقا من الارض كانه قبل  
نفسه الا ان يصف العبد من هذا خلق ان كان امر الخلق من غير الله  
ان كان في خلقه ثم لم يخلق الله فقول لا اله الا الله العظيم اعظم من  
اقوالهم قوله انما هو خلق الاشياء من غير الله وانما هو لا اله الا هو  
الحق وكذا وشتم من هو الحق وقوله انما هو من مقام وما كان يقول  
انما فلان وانما فلان وسائر الصفات فهي صفات عبده وقول شتم وانما داران  
كما يدرك الله ان يقول انما فعل في كل بلد كذا وكذا مع انه فعل في كل بلد  
من كل بلد كذا وكذا في كل بلد كذا وكذا في كل بلد كذا وكذا في كل بلد  
من ذلك وهو واحد كالقوله من الكل وان الملائكة خدامهم بل وخدام  
شقيهم والخلق ملائكة خلقة وخلق ملكا فقال له اخلق مكانا وما يكون خلقا  
فكانت وجبرئيل عليه السلام وجبرئيل خادهم وانفسهم وجبرئيل خادهم  
وكان يملك على الملائكة وقوله ان في الجنة نهر من لبن عذو حلو وحسن كائنا ما  
لستكم الطفل وكان يدير بجره فاطم وكان يدير عليها السلام عند زوجها  
لها حسن تنقيط لا يحزن وسقط ذكرك عند ربه وكان يدير الرطب في  
كيف يصف على علم ان يقول انما خلق وماذا يقول الناس انما خلقه والارضية  
والسموية على علم ان يقول انما خلقه فلما خلق الله انما خلقه والارضية  
لهم في صفات خدامهم وانما خلقه صفات خدامهم فانما وصف لغيرها هذه الصفات  
مداراة وهو كان يقول المولى كنت اللبنة التي كذا وكذا واصدق كذا وكذا  
وانما هو من خادهم انما يدير بجره كانه يديره في انفسهم برطلون فخلق هذا في  
ورسهم من ان الله وقوله في كل حوت ذات ذنوب خلقه فخلق هذا في  
خلقت من انفسهم خادهم يقولون ولا يعرفون خلق الله يقول الجبال انما  
صاحبها من وجوه وصاحبها ابو القاسم في كل بلد وكذا وان كنت عارفا  
بخلق الله في كل الاصول والافاق الاناس ومغناه لا يعلم احد الى غير ذلك  
من خلق الله فانما هو وقته امسك السماء والارض وارض قعره بدين  
ابن الله علم السماء والارض كمثل بارئ لا يغيره كيفما يشاء ولا يحول شيء الا

مهم



شيء الا ان الله وقال ان الله احدث خلقا من الارض كانه قبل  
نفسه الا ان يصف العبد من هذا خلق ان كان امر الخلق من غير الله  
ان كان في خلقه ثم لم يخلق الله فقول لا اله الا الله العظيم اعظم من  
اقوالهم قوله انما هو خلق الاشياء من غير الله وانما هو لا اله الا هو  
الحق وكذا وشتم من هو الحق وقوله انما هو من مقام وما كان يقول  
انما فلان وانما فلان وسائر الصفات فهي صفات عبده وقول شتم وانما داران  
كما يدرك الله ان يقول انما فعل في كل بلد كذا وكذا مع انه فعل في كل بلد  
من كل بلد كذا وكذا في كل بلد كذا وكذا في كل بلد كذا وكذا في كل بلد  
من ذلك وهو واحد كالقوله من الكل وان الملائكة خدامهم بل وخدام  
شقيهم والخلق ملائكة خلقة وخلق ملكا فقال له اخلق مكانا وما يكون خلقا  
فكانت وجبرئيل عليه السلام وجبرئيل خادهم وانفسهم وجبرئيل خادهم  
وكان يملك على الملائكة وقوله ان في الجنة نهر من لبن عذو حلو وحسن كائنا ما  
لستكم الطفل وكان يدير بجره فاطم وكان يدير عليها السلام عند زوجها  
لها حسن تنقيط لا يحزن وسقط ذكرك عند ربه وكان يدير الرطب في  
كيف يصف على علم ان يقول انما خلق وماذا يقول الناس انما خلقه والارضية  
والسموية على علم ان يقول انما خلقه فلما خلق الله انما خلقه والارضية  
لهم في صفات خدامهم وانما خلقه صفات خدامهم فانما وصف لغيرها هذه الصفات  
مداراة وهو كان يقول المولى كنت اللبنة التي كذا وكذا واصدق كذا وكذا  
وانما هو من خادهم انما يدير بجره كانه يديره في انفسهم برطلون فخلق هذا في  
ورسهم من ان الله وقوله في كل حوت ذات ذنوب خلقه فخلق هذا في  
خلقت من انفسهم خادهم يقولون ولا يعرفون خلق الله يقول الجبال انما  
صاحبها من وجوه وصاحبها ابو القاسم في كل بلد وكذا وان كنت عارفا  
بخلق الله في كل الاصول والافاق الاناس ومغناه لا يعلم احد الى غير ذلك  
من خلق الله فانما هو وقته امسك السماء والارض وارض قعره بدين  
ابن الله علم السماء والارض كمثل بارئ لا يغيره كيفما يشاء ولا يحول شيء الا















عن زيد بن الخطاب اسماؤه تغير وصفه ثم تغير اسمها وصح المدعى محمد بن الطاهر  
 بسم الله الرحمن الرحيم قلت من مقامات الاثمة الاطهر  
 صلوات الله عليهم اجمعين مقام المعاني ايج الاسم والصفة وسماواتهم  
 اطلعوا عن مقامهم واخبروا خبرهم عنه ومما معناه اسم انما ينافي المسحوق  
 الاسماء متغايرة فمن حجة عن ذلك وحقيقته ومما حجة عن ظهور ذلك  
 والاول يعرف باسم الذات كزبر وجوه وكبر الثاني اما يحرم نفس الصفة بغير  
 باسم الفعل بالعلم فان اخرج عن المسحوق فيكون ذلك في العلم او في  
 سواء كان المسحوق اوصافا وكل من اسم الاصل في العلم او في العلم او في العلم  
 جعل اسمها واثرها في السماء فلهذا اسمها في السماء وفيها في العلم او في العلم  
 في الارض وفيها في الارض وكذا في العلم او في العلم او في العلم او في العلم  
 ورحمت الاسماء ولا تنزع كونها في ربه بل في عالم العقل ورسم في عالم  
 النفس ورسم في العرش ورسم في الكسوة والافلاك فيخلق بكل ربه  
 واسم كل ربه على علمه ومن ستره كالدج لا يتعلق بغيرك الا بالمتن  
 والقدرة ان تعلق الارواح السماوية بدار من سترها فلا في الرتبة والمرتبة  
 جعل احكام تعلقها بالاصلاح العقاب لم يجعل حكم الاصلاح وروح كل شيء  
 فلهذا في مقام الان العالمية لا تستعد اول استعد والله لم يستعد في العمل بصفته  
 الروح والنفس بصورة الروح وكذا علمها والنهاية بغيره فيكون ذلك مثلا ان  
 الروح تعلق في ربه في العلم ولا يجد عليك كحسب ولكن بذكرك ان تعلق في  
 حسن تعلق وان احببت سواك تعلق فيكون تحت الشمس وانظر الى المنفردات تعلق  
 بك وكذلك هي اسماؤه في تعلق والروح موصوفة كذلك تعلق في الروح العاقل  
 موصوفة فاعلم ان تعلق بك وان تعلق فيها سكنة قلت مرة ان الصلوة يوجد  
 في الدنيا موصوفة حتى لم تفسح ان تكون موصوفة في الدنيا من تصور سالف في  
 احسن من كل احد والروح موصوفة فكما ان ملك تلك الروح ولا تنفد في غيره  
 است وعزتك وان طليت الان سيرة ومقامها التي هي في النبوة والولاية فاسمع  
 اليك بعد لا وعد بغيرك ومثرك وادرك بغيرك واحصل العلم والدار

بسم

والذكر والفكر والشبه والذات والاعتقاد انما يكون من انما يكون من انما يكون  
 اخبرنا فاستاضوا فانما حريت كانت احدهما حلت بصورة الاثر فيكون  
 انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون  
 انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون  
 مثل الايمان والاسلام بالمسحوق في الحزم في نفس المسحوق في الحزم في نفس المسحوق  
 لا ينفذ الا في انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون  
 وهو في سبيل ولما تعلق بين الايمان بنو من ولما تعلق بين الايمان بنو من  
 في النفس لا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من  
 ولا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من  
 اعدائهم من الاطلاق والاحوال والايقان والصفات والاسماء والحق والباطل والحق والباطل  
 والكنهات لا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من  
 كما تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من ولا تعلق بين الايمان بنو من  
 من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون  
 يظهر صفة الشيخ الموصوف اتم واهل كماله على حال كبرهم كما في النجوم انهم هم كان  
 غلبت القلب في مكان العبد في وجودهم واما اصحاب العلم فيهم صفتهم ان يكون  
 فانما تعلق بغيره يعلم انهم انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون من انما يكون  
 والارض منها الرضوية والاسماء المتعلق بها اسم ارض وكذلك تعلق بكل ربه في غيره  
 ومولود اسم خاص وفيه تعلق بغيره في العلم والاسماء اسم خلق في العرش واسم خلق في الارض  
 واسم خلق في الافلاك فكل اسم يخلق في خلقه والمالم يكن اكره في ربه والارض اسم يكون لم  
 ملكية ولا يحد اسمها في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره  
 للعلم واما رطل خوراء المسحوق بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره  
 فلو نظر الى الملك كجدي شيئا واحدا في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره  
 في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره  
 خاصة ولما اسم خاص واما الموصوف في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره  
 في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره

بسم



لم يزل فيه الاسماء من كلمة وانما تتوارى الكواكب من واحد الكواكب كان له  
فوقه وفي النقص من هو واقف في الشمس فهو صاحب نصف الملك ونصف الاسماء  
تعلق به ونصفه تعلق به بالظلمة وشاعها كما ان عكس ما فوق الشمس اظرفه واما  
التي في الارض فهو صاحب الاسماء فهو يعاين ما في الارض ويرى في الفعل ما في  
وليس له كمال في الظلمة ولا في الارض ولا في الكواكب بل هو خلق الارض وارضه امره  
وغيره فوق هذه الكلمات فهو صاحب الارض واعطاه الله عز وجل كونه او هو اعطاه  
عنه اما قرأت في كتاب الالهي ان علام على بعض مقام ابراهيم الخليل او كبر مع  
النبي فعمل ما عمل به عليه السلام وعمل ما عمله في عمله من افعاله وكذا  
كل العلوية والخطية فلنظير له هو صاحب كل الامور وان كان بالحق يقال فانما  
اقدرك ان دون تلك المقام في عرش مثل العرش كملات البانية فانها غير مضمرة او كلف  
عقل نقيس والاطلال موصوف في كل احد كان رجل ما حول يعرف انهم كماله  
او الى ربيع القدس فالى في العرش والاطلال والملائكة كذا التي في قوله تعالى  
فقال ارحم من السماء الى العرش والملائكة اجلسه الى ان الهرة موقوفه  
الملائكة لبعضها فالتزموا في كل واحد من افعاله وكذا افعاله وكذا  
لواصفه تسكين العرش ليكنه وجود واحد كيدك فكله وعالمها كماله كما في يدك  
من خطوط وهو مطلع على الملك ولهم ربيع ما في فلسطين وفيه من وليس به  
عقل ونفس ارحم بلا معنى باله هو صاحب الملك واحد فهو اواحد من افعاله  
اعطى شئ من ذلك وتربط بهذا الملك فوشم من هو فوق هذا العرش لو كان عرشه  
هذا العرش لو كان كبريه شجرة الكسب وهذا هو واحد اهل فان تعلق به فكل  
الاسماء فهو اجمع للكواكب واجد في الاعيان اسم الاسماء لا في الاعيان ملكا في الارض وليس  
وليك يد وكل عضو وكل انت تسبى فيه هو واحد البنية والارزاق وهذا  
فلا يصح ما لم ياعظ وتجلي اعظم اهل ارضه واليوم الذي خلق به اسمهم ورسمهم  
ما في يد كل احد بفضله فالعالم زير وعنده ان جعلت في الدنيا اسم حقيق ليس  
شيئا وكل من كان على مضيق يدعى بها وكذا اسم وتقف على الاعلى بسبب اسمهم ومن  
سائر افعاله وحدهم وعلمهم صاحب الاسماء ويوجد بينهم الى ان يتعلق به افعاله







والله اعلم ان يكون الامام في المدينة ظاهرا او باطنا وان يكون في المدينة او خارجا  
 غايته عن التعريف ومن لم يفتح عينه بوجهه ولكن العاقل حق الامام فهو لا يوفق  
 له الغيبة والحضور فمن جازى بقا الى طيبة وما شئت من وجهته ومثله الذين  
 مضوا على القدر او وجهه وراوا حاله في الحضور وحده موادا ثابرا ما  
 سار خلق محو ومن لم يفتوا انه من مكانه ومن عرفه بغيره كالحق  
 فانه يبرهن والحق موجود وغيره في الجاهل فيخلق الله في ما يدبر الجاهل  
 نظره الى جهة من المشرق والحق فيها وهو كالمقوسل بالحق لا يمكن له ان يفتي  
 وصكبات والحق يقول لك وتقول لهم فالجواب موجود ولنا عين ولكن لم يفتي  
 رؤيته الحق والحق في الحق كذا الامام في مكان موجود وطا السماء والارض في خلق  
 ولا يرونهم لان وجهه لا يعكس عنهم او يعكس لا يحسبون والحق في العبد  
 الباطن يفتح عينه ويرى ما في قلوبهم فيفتح عينه وينظر الى اطرافه فيروا ما  
 كان يقوم الى طرفه فيزور سيد الشهداء وموثر الى من حيث يشرق من حيث  
 اشرق نوره هذا الذي يحيط العين الباطنة ولا يخذ النظر من وجهه فيرى ضلالتنا  
 وان ضلنا نظرنا الى الحق لا يحسب ولا ينظر الى الحق كالماء في يومنا هذا في حال  
 الذين يتوقف ضلالتنا فليس ضلالا واما هو فليضال وارضا الى من حيث يشرق  
 وكل ضلال باطل لا وجه له في الحق فهو لا يحرك عينه وهذا دستور من سائرهم ان  
 لا يغفلوا عن طرفة عين عن حقهم في حق الله ان كان الله مباين في حقهم  
 كذا كما نبأ سيد وان استقر اليه فخره عن وجهه ولا يلتفت ويتركه وان  
 كان اولياء الله كالمجمل لا يحرك العواصف من حيث لا يحرك عن مقامه ولا يخالف  
 لا انه قلبه في حق الله على قلبه ارف من كل رفق وعينه رفته قلبه وكذا لا ضلالتنا  
 فهو يتكبر ويخفف لا ينظر الا ان ترحم بامر الله في حق الله والحق في حق الله  
 فهو ان كان كذا فان اضلعت عنه فخره وعقله عن اعصيته فما هو يذوقه  
 في حق الله ان كان كذا في حق الله ان كان كذا في حق الله ان كان كذا في حق الله  
 وواحد كان اسمه في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله

يخط  
 بعضهم يرونه  
 لوجه

تكرره  
 معبر

وأن يفتي ويحكم في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 الله مع الحق فاعرض وخرج من البيت وارسل الى الشيخ حسن لائق المدينة ان  
 في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 حقا في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 عند الشيخ انتم فانتم مضطربون في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 شاكك اعفوه افتر ولكن لا اعفوه في الدنيا ان كان هذا حالها منهم  
 فكيف امر الامام مع اعوانه القدر وكلما اتوا من الاضطرار والاعكام ان  
 ولا تذكر ذلك في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 تفتت انه نظر لك في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 في جميع حاله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 عقلك في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 رسم عاقل في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 ولما دراسته ما حصل له من كل شيء في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 وعبار وخلق متوقفة يتكلم في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 محال في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 عدم عدوه فكيف يجمع مع ضلالتهم هذا الضيف بسبب البيت ان استفت  
 الضيف الى ان لا يكون في البيت في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 وضلالتهم في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 ما امره ان كان في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 فتعدون واتقوا واحبوا الفضل والخير واسموا الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 لك او يدوم لك سامة فوكل عمره وان يكون في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 كثر حله المحقق لا يتكلم عن طرفة عين حزانة في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله في حق الله  
 عن يمينه















والطريقه والمقصود ولكن ذكره في العرفه والبالغ وليس كل واحد منهم مخصوص  
من فتح عينهم ونحو اعين قلوبهم عرفوا بهم العارف كصديق خلاق وعلمه مع الله  
وخلق قلبه عن السطوة على ما استعفا اليه العارف من عوذه في نفس الظهور  
ومرابطا في النور وجهه الاثر الاطوار نور على نور يهدى اليه النور من شئ الى شئ  
وسبحهم اليك رضيم يراقبه في غيرهم كما است في هذا كذا تقول ارايت الشمس في  
والاخر فتستقر الى الجبل او الجدار وتزغيب الشمس ان غاب عن قول غيره وان طلع عليه  
تقول طلع وتكون الوعر وطلع على الجدار قبل طلع الشمس الفلك الرابع على هذا كذا  
الاجزاء وكذا في الشمس الساطع طلوع وغروب فالطلع والارتفاع على الشمس لما  
انضج عن الشمس لجهة عن الممدد بانهم مانع وكبح حاجبه وانما نفس الشمس في الجبل  
فالمضي على الجدار هو النور لا اصل الشمس فالقمر خلف الجبل ونظر الى الجبل  
لاجل النور لا لتف فانظر الى الظهور الشمس عليه وانما طالع الشمس على الجبل والجدار  
ولكن لا حائل لانه لا بد من الشمس في نورها وصاحبها الجبل حكما بينهما لهما وجهها  
فانظر اليها لانه كان يكون احد خلفك وبذلك حارة وترد ان تراه في  
الحالة التي عندك وامانت وفيها عكس تظن انك تنظر في الملة الظهور فيها  
وادا طويت القفا في وترى الى بيت الله في الجبال والواحد في بيت الله في بيت الله  
وبما اصغر لاجل الشمس من نورها ولولا ان فيها لم تسمعها يوم وهو صوته  
فقد الى البيت ونظروا حول البيت الى بيت الله البعيد في الجبل والحق في الجبل  
ولكون البيت فيه فهو قلوب يتوجه اليه وعكس على الارض وتحت عليها وفيها الجبل  
اعاك ككلها لاجل ان الله جعل فيها بيته وجعل فيها منه وجعل فيها وتر صفاء  
ولا جعل لاجل ان جعل فيها محرم وجعل فيها شعاعا وكلها وكلها تريد  
التوسل به اليه فيم في وان في المسكن او كونه في جوفه في جوفه ويقام  
رفي والفضولي في جوفه وكلها لاجل على صوته كونه بيت الله في ذلك  
احد صوته لان كونه البيت فيه است خلاصتها في كونه كونه في جوفه رابع  
اصفها وان كان من رايته ربه وكس في كونه في بيت ويكويده كاش في ربه  
منه من منزل يكره ويكويده في كاش في صبيغ صفاء كاش  
انج لوه فارتك صك والظلال الصلبة وسعته الله في حجره على ارضه وهو

ويروى الطير على الارض من جلي يوصله ان سواء كان ابن سلطان او ابن قتل في ذلك  
في مقام كان الوجه اليه فانظر الى البيت والوجه الى الله واستقبل الرجل المسجد  
مع ان خلف المتوض في هذه الفضلات ومع ذلك هو صحيح ومعك  
تقبل ذلك الظهور عكس من الله فيه واسترق نوره في ذلك ان تقول  
مثلا في اجل ان الله جعله رطله متوض في الجدار الذي خلف المتوض ولم يرح  
منه فاهموا ان الله جعله رطله متوض ومن تعاليمه في هذا الطريق من الجدار  
مولانا اني اليك من جبل الوريد وجبل الوريد موصوف في كل البيت ومولانا  
اني اليك من جبل الوريد في الجدار في الجبل من جبل وانه عليك من جبهتك  
صوتك في الجدار فاما كذا في صفات الجدار واموك في اقية الجدار وعلى  
الحقيقة انه انفس من الجدار وفي الطريقه انما موصوف بالاقبال الى الجدار كما ان  
الشرع موصوف بالملق وماله ان يكون الصلوة في الوصل او الوصل او  
مثلا واهل الحقيقة لا ترك الطريقه بل لم يسمعوا الحقيقة والطريقه وان ربه وشعب  
كل واحد له ونعت الصلوة الطريقه فواذكر لصلوة الحقيقة فاما الجبل من  
الطريقه وجه الله اقل الله ذلك كذا في صفات الجدار في الجدار في الجدار  
ظهور صوت كل من في الجبل من الذين نورهم ما هو ان سكت ارضه في الجدار فانظر  
الى الجبل عرفت ذلك العالم وهو جبل جبله المؤمن المؤمن كالجبل لا يحرك القوا  
ولا تنزل القوا صف مقام كذا في اكرم الله جماعة وكذا في مقام كذا في مقام  
ووجهه المبارك وهو من صفه القفا وسكن في جوفه من مقام كذا في مقام  
اليه مقام النبوة والولاية من صفه الله في الجدار في الجدار في الجدار  
ولا غيرة كذا في صفه الله في الجدار في الجدار في الجدار  
كبح تنظر ونور والاضواء في الاعلى وفي بيت الوجود وتامت الخلوم  
وفيها نغمه فالما قبله ان راقبه في واطلب في ارضه في العبد فالتاس  
لا يجهول واداسه في بيت يكون ولا يجهول والملازمة معاه ان كتمت  
مع ان كبح في صفات في مقام مثال الرجل الذي لقيه الميت بالويرة اسبحهم وتقول







كان ذكره بالامام فقلت من في ملك فقال مولانا انت ايتها تقول هكذا  
مرك وويله لا اذ لي فان امسكت في يد منوت وان راسك فاما كلام وليس  
الذي نزل قد كنت ولا ابل عدي على محتاج ولكن اطلب اليك واما ما كان  
سليم وكلها عجبها سحت ولم تهن سحت عطفك ومفيدا فالحق  
والمتفق والقد ولا يتحرك على جالس معتد انت معتد جالس كالادم الماني انما  
في البر وما رجع الى الجحيم سألوه عن جدي فقال في جدي عجب راسي سحت فقال  
لربنا وجماعة حوله يحكمونه فواحد يقول يا ارباب العباس وواحد يقول  
يا اضر وكذا والعجب انه لا سلمة عليه وهو مروج ويرجع اليه وهو معتد  
ويحكم ذلك على العباس وعبدان من اخذوا من اي فطره مني فوكر جدي  
فوكلفه بغيره بغير حاله من شمس وكلها معتد ولا يتحرك بها فحق  
معتدك ومطوق فخرج عن غنا وانك قدك وليس من عرجنا كالحق فوكر  
كل مقام وليس بقدر عرش ولا كرسى ولا اطلاق ولا عاصم وهو فوق الكل فاهل  
في الكفاة اقطار العالم وليس في البر والبحر من العرش الا كرسى الا ذلك والعلم  
باليك كان لك عبيد رويهم بحجم ان لا اراكم بقدر وانت الزاني بقدرتك ولكن  
الحكم نفذ في الكل بل ينفذ في سوادك تلك ويجعلها كرسى بل تلك ومن موت  
انطق وشبهه وسها دهم وانما لا نراه لثمة ظهوره فزركم لانه ومن جعلها  
المسائل والحق عينه القور من نعم نورانه ففطره ظهوره بعبارة اخفى  
ولما انما لظهوره لانه لثمة ظهوره لانه لثمة ظهوره وانما نراه ستمنا  
وكيف يوصيت درو لا نظروا الحق البصير ففطره لا يكون هناك مصلحا او يكون  
في ارض مع تعجب انما جبر من منظر الاله والبر في كل العالم وقوة عرش الاله  
الذي في كل العالم والحكاية بغيرها كالحق وانما كانت اجساد سائرة  
في البحر لظهور الماء والماء صغر وجوههم الماء وهم مخزون تلك كجودا في  
وارثوا الى ان تعقلوا ان سوا الحق الكبير فوكره وسألوه يا صوت الكبير ففطره  
المعجز بالعلم ما في فطر الاله بالهجرة بل كيف هذا الاله الظاهر وجل برب  
سور الحاء في كل على سور الماء وانما كلف لثمة ظهوره فزركم

غير معتد

سورة الجهم ونور الله وسره وامر الله حكمه اقول في خاتمة اوصاف الاله تعالى  
فليس هو انما في واسماعيل صادق الوعد الذي في جودهم مني ابي  
اسرار جودك فيك في قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ففطره فاما ان دري  
جود كرسى جودها من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
ليط جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
كلام مولانا وهو بغيره وكان في كل جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
عالم من جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
ولا يفر من كلامه من لا ادر من دعا عليا لعبه ففطره فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
فلكم من جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
فاما لا يتحرك اذ في شئ اعتد منه فلم لا يتحرك ففطره فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
النور الظاهر في كل جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
وذا كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
وقال اخذ شيئا في جود اولياء الله والبراءة من الاعداء من الانبياء وانما خلق  
يا وارثهم الكون وطعامهم من اول انطق وانما نبتت المعزة ونسوا الموقفت  
وسيد كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
حكايته الماء وانما جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
لم يظهر فاما ان كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
انما ان تقول انما جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
شجر الملك والنفوس والسياسة سائرة بلا نور ولا نور له هبات هبات  
فانما جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
والنور ليس في جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
ويذهب شيئا في جود كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
سبحه وصفي العسل عند الشمس كرسى فاما ان من ابد وجهه جود كرسى فاما ان كرسى جودها من ابد وجهه  
والكر والحمد والاعراف الذميمة الا ان يقر من جوده بل يقول من ونور من جوده























ثم انتم تهاوت الامر بكونه عليه احد ومراة اصفونيون كلها عيون الامام وكل الامم  
من عيون احد من اصحابه في عين شيخ كبير من العيون بنفس العيون ولكنه بها لا يرى  
وباره بعين الله فليعلم ان موضع عيني اذ يراه فتقول لا حيك الموضع انظر الى ما يكون  
في نفس من خصال وعوارض وهو لا يرى فليعلم ان يراه بعين رجل اخر فليعلم ان  
بعبارة القوة والضعف وعين يراها جميعا وعين يرى الكل والتمه وجهها  
وعين يرى كل ما في الملك بمراسمها والعيون المحددة والقوة لا محالة اولى ان  
يترك الامام مثلك في الزمان من عرش الله ولكن لا بعد الزمان عن عرش الله لا عرشه  
ضعيف وعرشه عز وجل في العرش عرشه في العرش في العرش في العرش في العرش  
هو حديد اوله يبرأ اليه بخلاف عيني فانه ضعيف فيقال له الملك عليه فلا  
عليه الامام فيسئل الامم واولا انه محبط ولكن لما اوجدها حدية في وجهه فلا يحجب  
الى تكلف التور بركته ويسمع من ادراكه وان كان يسمع من كل عرش ان الله كل  
ولي اذنا سامع وعينا ناظرة ولبنا ناظرة فاشكك لك كل الامم وفي  
فان كان فعينه على الامام وهم يسمع الامام وينطق الامام من لسانه وان كان في  
كل مكان بالجملة هو يطلع بها حركة شتى وهو يطلع كالطائر في السحاب فليعلم  
بصر بعينه وهو يرى وادى الى ملك في عينه ام لا فان راقنا واطنا اماننا  
فحينئذ نرى منه وكان نرى الامام احوالنا في عينه فانه لا يطلع فيقول ما  
الذي يترك بعينه الاعتناء بالامام طوعا لمنا عينا هو اما اننا لا نرى في  
نفسنا غاظون او جهلة احوالنا في عينه ولا تقدر ان تقول لا اعلم ان حاض محبط  
بالجملة فاما مك محبط وهو صفة بكت وبن الله فلا يبين السر الى الله من الامم فليعلم  
كالعش والامام كالعش ولا يوصل الى الائمة الى الامم سبل الله وليس الامر في ذلك  
في الوصل كوساطة صف نصف حزن والامم اخلق بالعرض في هذا الدنيا ويكون  
ان يوفق في الدنيا من حق التقدم ويقدم من حق النذر وكان عليه ان يطلع  
تخلص الى كبره كذا والامام يرفع للامم وهو يستظهر لهم يستفيع على ان يطلع  
بصر وليس الامر في الاشارة في الدنيا فليعلم الله احاط بكل شئ والجميع ومسايطر  
بين وبين اخلق كالعش والامم تحت العرش فليعلم الله على الائمة في حزن وهو

وهو ياخذ من المشيرون من هذا خذك فليكن بين المشيرون لا ينجوا من هذا فليكن الله  
لا يعرف الا لبي كذا كذا في هذا النور اهل من الوصول اليه فليكن بين الحق وساطة  
وهو الائمة والاولياء وفي حركة يدك او لا فعل بحركة من مشيرون الله الى النور في الائمة  
ثم الى الائمة والائمة في حركة يدك كان الحركات للقلب والاحاسن فليعلم الله  
الى الاعضاء من حرفة في الاعضاء فليعلم الحركة اليها فليعلم الله في الائمة  
والرزق والعلم منها فاعرف بعينه فليعلم من هذا حزنه وكل شئ يصل الى الله  
بكرته سواء كان كنه او عدو او العدو يعلم ذلك ولما قلنا المؤمن يرفع اليه  
وهو حزنه فليعلم الله في حزنه فيقولون لا شئ في ذلك يقول تو لا تخشع مؤمن  
فيقولون سلكنا ما نرى يقول لا يمكن ذلك فيقولون فليعلم الله في الائمة  
بكرته ولوقتنا لما نقينا ولكن اسعوا في شئنا فليعلم الله في الائمة  
سائر الناس لا يعلم مثل فهم ارض للبلدية فليعلم الله في الائمة  
لهم الف والشيخة والعقل يعطونه الائمة في الائمة فليعلم الله في الائمة  
بكرته العاقل والذكي ان يعقل بعينه بركة العاقل ولا ترفع عينه باستحقاق  
بل عيني وحيوت وزينة وكل جزيل بركة الله هو لا يدعون وطلبت في الخير  
في الدنيا والائمة في حزنه بصر وهو اعطاه الله فضلا وكذا لا يوفق له ذنب او الف  
ذنب ويعفون عن الكل قال قول اراهم ما اكثر بركة المؤمن فان الائمة الله والائمة  
له بركة كرم يعفون ويستغفرون له فليعلم الله في الائمة  
وعبارة اسلك وعين اخلق بركة النفس طيبة المبيت لعل به ابطال في الكفر  
انفس يستمدون في كفرهم فليعلم الله في الائمة  
والملك كذا كذا في حزنه فليعلم الله في الائمة  
والعلم والاصحاب واحد لغيره لا يرفع ولا يورد والذم في حزنه  
خادمك وطفلك لا طفل الغير ولا الذم في حزنه فليعلم الله في الائمة  
علم الملك في الائمة لغيره الله وهو علم المؤمن والائمة في حزنه فليعلم الله في الائمة  
فليعلم الله في الائمة بركة الامم حرفة يده ورجله وامر للطلب في حزنه فليعلم الله في الائمة



ياخذ احدا برة ويقر به ما يدعيه هو من قوته فانت دعرك تقدر يدك لضرب الابرة فان  
الامر كذلك فانظر الى عظيم الملك وكبره وان سيد الشرا وغم كان لا شتر على  
سهم من الاعدا الا ان كان خاضع لمحيي السهم وقوته ليد الارض وكذلك اعطى العرش  
قوة وبها قر على ضرب السيف الخ وصلى الله على محمد وآله الطاهرين

١٣٠

بسم الله الرحمن الرحيم  
في شرح الشفا قلت من بواطن الشفا ع الاية ولوحظنا احقنا الى بيان بعض  
في مقام البيان والمخاطبة وكان الكلام في الاواب وبلغت فيه قدر ما كان والله  
والبيان اليوم بعض زوايا المسألة فاقول ان الله معطى غنى خلقه وعطاه  
ليس لا حياء الى خلقه كما يعطى خادملك لحقك ولا لرفع اذنه بل يعطى لا يخرج  
الك من خلقه غنى عنك باقتضاها حكمه فان اقتضاها حكمه ان يعطى غنى وتقتض  
ذلك المحرم والعقل يعطى من غير حاجة فاعطاك ليس لحاجة لعدم اقتضاها فهو يعطى  
باقتضاها حكمه مسلما وحكمه للعقل مقتضاها سور في انه وبها خلق الله فان كان  
الامر هكذا وبني على اقتضاها فاقصيت يعطى الله والافلا ولذلك لا ينسب الخلق  
الى الله لان الخلق من خلقه من موقع شرف ولما تقتض فانه لم يخل وهو عين الله  
فان طلب العز يعطى الله والطلب النور يعطى فانما الذي يطلب العلم فانه لم يخل  
وربما يشبه علينا اني قلت بالانك هذا ادعت بغيره ولم يعط الله وحاشا فانه  
ان شيع كل ما كان في الله يعطى الا فلا يعطى انت تطلب الحق وتطلب بعينك الى  
ما ترى الله النظر اليها وتقر برأس احبك ولباسك تقوى احسن الموضع وبه جعلك  
تعمل فلا افر تطلب الحق وتوقع الرتبة فانت بعينك انظر الى القوان والمؤمن  
والاويين واعلم بذلك وطلب ما عتد الله اطلب الرتبة والافلا تطلب وتعلم من اصناف  
لان اضع شيئا في كل واحد البيل ان تطلب ما تطلب بالقدرة والرحمة وسبق بذلك  
ففيقن باستجابته وعانك بحيث تقول بحال ان لا تجد مع انه لا يحتم على الله  
حاشا بالباب فبعد ذلك يصير صنع ردها في كل من كل الدرع في كل مقتضاها  
ومن يتيقن انه يؤتى في الف لوفاء حاله سور من نظره اذنه من الاول  
يعطى على الاعطى والشأن بخلافه فانه يدعي ربك اجعل نفسك بكلمة ولقد فان

فان طلبت المال فاجعل نفسك بصورة دوى المال وان طلبت القوة فاجعل نفسك بصورة  
دوى القوة واجعله او تحته فكل كمال محبة لان الله ليس بالمال ولا بالقوة فان  
فان اقتض عبد الله ما يرضى من الله لا بأس به بل لا بأس به وان اقتض ان ياخذ  
بشيء واحد او اكثر فيعطى الله في الخلق اقتضاها وانما تقتض من عرشه واقتضاها خشيته  
واقتضاها اسبابه وكيفية قلبك تقتض تعلق الروح به لئلا يحد وحمل القلب  
ان يتعلق به الروح لئلا يحد وكذا تقتض العقل اسبابا كثيرة فان اقتض ان ياخذ  
يعطى الله له بعدهم ولا يمان جعل الله له كل ما عتد مرات وانما هي الف الف  
والناس يخلقون في الدورات وكل جالس في رتبة دائرية وانما هي الف الف والعين  
الى الابد لا يسمي جوفه وهو علة في عتد وجهه فاحلته الف علة له هو الدرة  
التر فوق هذا الشخص وهو العلة المادية لان ما ترى من ظلاله وشعاعه وهو علم الصورة  
لان صورة منه وهو علم الفاعلية لان ما ترى من الترفعة والعلو وانما هي الف الف  
بواسطة الخيال وبهم جميع وعلمتهم للعلماء علة فاعلموا ما دت الصورة والفائز وكذا كل  
متصل بحسبه والعلة موصول بعلوه الذي اقتضاها الله وتعلمه في تلك يدك فاليه  
اخذكم وبين اليد والروح وسائط كثيرة ولا يقال ان الله كان بسبب الخلق  
الذي لا يشبه الخلق ولا يشبه سوره الى الا العقل في قوة الكل ولا يشبه الخلق في القوة  
كذلك مثل ما عتد بالعلم وتقول كعبت بيدي في ذلك ان حركة يدك بوجهه الكعبت في  
والزبد والغطاء والاعضاء فما لمدها قبل ذكرته العقل اني استيقن بكونه الكعبت في  
وتكونها ولا الى غيره شيئا لك ترفع ان الله لا الكعبت لما كعبت فانه هذا مطلب عظيم جدا  
فانت تقول كعبت بيدي لا بغيره قال الله قل يوقم ملك الموت والنزول وكلكم وبغيره وبغيره  
وسائط كثيرة والموت يصل بسببها الله حتى يقضى فلم لا تقول الله تقضى ما سرائر ولا  
بوجه القدس فكذلك قد يقول الله توبة الانفس جميع موتها لا حول ان الله هو الظاهر من الكل  
المحوي وقالوا ذنبا السماء الدنيا بمرتبة الكواكب وصفاتها من كل شيء ما هو لا يقول الا الله  
الا اني والسماء الدنيا فلكل في مرتبة بالكلية كبره كبره سائر السموات العظام مرتبة وكل السبب  
القريب له الذي يرفع كل شيء من ماله هذه السماء وبها تقيد الله وباني بالسماء بغيره

فما رايته كبريتي احد اكان شغل في النسيان العبرة بقولهم ارسلوا الى ان تروحوه  
من هذا الرجل ان يصغر لاصد وجوبه كبريتا اوديوثا اودنا و كذا رايته شغل احد عبرة  
فمن يقول اعلم قطب الزمان ووجه القيازة ان من فهو مودع تار من الزمان القطبية كبريت  
اعتدال فقولوا لظهور من قبل صورة وجه الابن وظهر عكس كما يقع في الكا عند هذا الظهور  
صورتهم لم لا يظهر لشيء كانت تعاش وظهر من ذلك هذا لا يتجلى نور النبوة ان قدوة  
البدن فتور النبوة يظهر من الحبل ويطلع ولم يربط كالحبوة ولما ظهر في البطن البدن فكون له  
لحان وصرق ويطعم اهل الله لما في الشور خلف الطين يكون فيها شربيل عليه وحين  
يريق المرة السوداء الصافية وظهر من قلبه نور الساطع ووجهه كحلات نجاسة او كركا  
بالطهارة وانت لا تسعها بالملايم فان ظهر من صورته لعلت ان خاف وانها فاف  
وان ظهر الاسحاق من صورته كان يقال اشتق وهو شاق او اقبل او اقبل ظهوره  
كان ليس عاقل فان ظهر من صورته رجع على وتعلق بالبدن وظهر من جلده وجهه فقام  
وان ظهر من اخرا فظهر لاسم باسم او اسم ان قلت لاسم اقول عليك بالبركة ان  
والبركة ان وان قلت نعم اقول لما ظهر من صورته حكايته انما في اسمه بذكر اوان  
فمن غير ورفعة من ربيع يدي ولو جعل الله من ذلك اخر ظهوره ومن هذا لا يلزم  
تقدير في الاكابر ولما ان يكون في الاكابر اسم الاكابر بل هو كمال وعكس نزل وعكس  
الاسم باسم الشئ هو بسم الله كذا النور الفاضل منها وهو يطلع ويريق كالشمس هو بسم الله  
هو اسم العظم المكرم واسمها بلاضرة وكرو وشر كمن صورته التي العكس في بسم الله  
ما بينك ولما كان العكس الذي على صورة اسم بسم الله فمما بينك انما لا يلزم  
ان يكون قد كثر من اربعمه ذراعا ولا يلزم ان يكون مثل طول اسره عليه وسهته  
عضو ولا يحتم ان يكون من اولاد الحق بل يمكن ان يكون من اولاد اسماء الله  
الكلام ان يجب ان يكون الحوسية وان فعله هو كذا في رفع العظم فهو ما  
او يطلع فهو ما في الحوسية فهو من عرارة وهو هو الا انه صارت في اوتابا

فما رايته كبريتي احد اكان شغل في النسيان العبرة بقولهم ارسلوا الى ان تروحوه  
من هذا الرجل ان يصغر لاصد وجوبه كبريتا اوديوثا اودنا و كذا رايته شغل احد عبرة  
فمن يقول اعلم قطب الزمان ووجه القيازة ان من فهو مودع تار من الزمان القطبية كبريت  
اعتدال فقولوا لظهور من قبل صورة وجه الابن وظهر عكس كما يقع في الكا عند هذا الظهور  
صورتهم لم لا يظهر لشيء كانت تعاش وظهر من ذلك هذا لا يتجلى نور النبوة ان قدوة  
البدن فتور النبوة يظهر من الحبل ويطلع ولم يربط كالحبوة ولما ظهر في البطن البدن فكون له  
لحان وصرق ويطعم اهل الله لما في الشور خلف الطين يكون فيها شربيل عليه وحين  
يريق المرة السوداء الصافية وظهر من قلبه نور الساطع ووجهه كحلات نجاسة او كركا  
بالطهارة وانت لا تسعها بالملايم فان ظهر من صورته لعلت ان خاف وانها فاف  
وان ظهر الاسحاق من صورته كان يقال اشتق وهو شاق او اقبل او اقبل ظهوره  
كان ليس عاقل فان ظهر من صورته رجع على وتعلق بالبدن وظهر من جلده وجهه فقام  
وان ظهر من اخرا فظهر لاسم باسم او اسم ان قلت لاسم اقول عليك بالبركة ان  
والبركة ان وان قلت نعم اقول لما ظهر من صورته حكايته انما في اسمه بذكر اوان  
فمن غير ورفعة من ربيع يدي ولو جعل الله من ذلك اخر ظهوره ومن هذا لا يلزم  
تقدير في الاكابر ولما ان يكون في الاكابر اسم الاكابر بل هو كمال وعكس نزل وعكس  
الاسم باسم الشئ هو بسم الله كذا النور الفاضل منها وهو يطلع ويريق كالشمس هو بسم الله  
هو اسم العظم المكرم واسمها بلاضرة وكرو وشر كمن صورته التي العكس في بسم الله  
ما بينك ولما كان العكس الذي على صورة اسم بسم الله فمما بينك انما لا يلزم  
ان يكون قد كثر من اربعمه ذراعا ولا يلزم ان يكون مثل طول اسره عليه وسهته  
عضو ولا يحتم ان يكون من اولاد الحق بل يمكن ان يكون من اولاد اسماء الله  
الكلام ان يجب ان يكون الحوسية وان فعله هو كذا في رفع العظم فهو ما  
او يطلع فهو ما في الحوسية فهو من عرارة وهو هو الا انه صارت في اوتابا































































راس المال والطلب لا يأخذ الا قدر قوت ليعم وان كان الحاجة الفدية سائرا مثلا يأخذ المفضل  
 فلما نفيقنا من النوم الاطفال وحصل الاستماع الكثير للكلام والمناقب والحقائق وحصل من هذه  
 سنت شتق منهم ولا يمكن السالك والتفكير بقدر انه تحليل عناده ونشاطه وحقيق مبدع في الخلق  
 والجماع وغيره تعيد فيها وكذا التعديل في معاشرته مع الاخوان والاحزاب والباء والاطفال  
 وان تكلم مع الطفل يتكلم بما يريه ويحس به في ذكره وذكر الطفل وكان مولاه ابي سالي الاطفال  
 من خلقه والحوادث ومن خلقه ولا يملك في انما السنة عاتية وان اذ اصبح البنون يصعب الباطل من  
 الخيال والفكر ويحب تعيد الفكر فكم ما يري اللعب وهو كصفو ريف من يد طفل ولو امكنه ان  
 فهو مشغول وضيق ذلك ولا لا يبعد وان قديته في اضطرابه لا يفرق قولي وان مشقت وعطلة ولم  
 سرى في فصول بحيث لوها غدا ربيع البصول بحيث لا يحتاج الى يد وحسن وعطلة ان كسر  
 في ريشه كانه كواث وان لم يكن في ان عيش حتى يتفرق فان كنت اولا لا تفكر ان تفرق وتفكر  
 في الطراف في حال المحبوبة في مثل الخيل في الصلوة او سالت وان لم يصبر وراحمه واكالم واذا كانا  
 يحسن التفكير فانه في حنجه وامتنع واصغر ارضا في كل جمعة ولودقيقين يتكلم وان واضطرب  
 من ذراعيه فبها فخره وتغافل عن ذلك وفكر في صلي عاتية الخيال بحيث لو صفتها لم تكن بحيث  
 لو كنت به في الباع جالت وتخلت النار سمحتن اوف النار وتخلت الرقبة والاذن لو كنت في  
 المرفق ومحبوبك في المرفق وتخلت في ان المصوبك فظهر عليك ولما لك فضل بحيث انه يعبك وتراه  
 قبالك وان كنت ان لا تراه ولا يصبر وهذا من الخيال وتفكر في ذلك واضطربنا فبها لان تفكر كثيرا  
 بحبي صغيره في الدنيا وان ايسر وحك دما غلت دهره وكذا اذا احبنا حبيب ردت في عالمنا بالخيال الجيد  
 الذكري وفي المصوبك والشرع احكام والاياد التي صلبت ونحو ذلك من احكام الخيال من سامة  
 وكيفية الخيال والقول مع قدام اصلي فكر يصح تفكر بالخوف وتقبل الى الله ومن يري تفكر  
 وبها فكر وامتنع لذلك وتفرق وتفكر في اسم الله الحقائق وفرح بعد ذلك كل تلك اسبابها  
 ولما كان في الدنيا ومنها اسباب الخوف وشبهها من الخوف والارهاق ودم اكلم مقام السالكين  
 واصل الطريق الى اهل الحقيقة ومن حارب اهل الحقيقة ونجح امره فهو اهل الله من العار والسرور  
 ولكنه لا يبالى بهذه وجوب كافر الجهاد وسيرة السهل والجهد واليأس في الطريق ولا  
 تعطله ولكن في عصاة العليل والقرص واما من طفر محبته ولا يرضى المحبوب ولا يرضى  
 كيف كرهه لم يحال ان يرضه غداه وجوانه في كبح لا يخط بسلامه كرهه او عذره وبها غدا  
 حزن عليها وقلت لك انك لا تلتفت لما سره ولكن لا قبل من حزنك التي في قلبه وهذه ال  
 وان لم يكن لا يلبس المطير ولكن لا من المثل انما ان المحبوب العار اخذته لم يمت فقيها  
 الوحي برؤية مدينا فاستغرق محبوبون في حاله فاقطعت وفات وحصلت بمطوبك وسرت

[illegible]











[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
قلت انما كان الحجة مؤثرات في بيت كانت بيت فرج الله وكان كل كامل اعلم منهم ومعه  
وماؤه وبناته هم وجهه لان اصل هذا الكمال الام في الاثر في الام طوبى كل كامل في الاثر  
ان نفقة نفسه بل بدل اصل على واحد الاثر ان كان في البيت الذي ترس من بيت بدل على انك واصد لها لان  
البدل واحد لها الا انك بدلت صار على اياها فاعلم انك بدلت وكذا طوبى من بدلت والاعرف في بيتك وبنات  
طوبى سبب ان نفقته وان اظهر على الام في بيتها نفقة وعلى من المارة في الكالات اصلها عند الحجة وهم  
طوبى لان في مائة عصة الامكان عكة في من كل مقام كل حجب ليعجل مائة فالتة ههنا الطوبى  
الاعلم بكل بعد في كل كلمة وان كانت صغيرة نفس فيها بعضه كما تخلف المارة تخلف الانا على نصف الدنيا  
فكل شيء في الملك حكي كال على حصة فاحس حكي كال الوشمة والكبريت والكرتية والمشيح كال المشيخ  
وكذلك فاحس فالب وارة لذلك احبهم المكرم النضر قال ولقد كسني ادم حكي على الكالات  
طوبى لانه لا يطرحه لما من يد من مخرج الاله من في بيتهم طوبى كالات من مات واد افعاله بل  
من لو طوبى لان حكي على ما صالما حكي على في اصغر من عرض الله فلهذا الحجة هذا البدل في كل عصر  
بواحد ولا يصير في عصر اوزمان اكثر من واحد ولا يوجد في هذا السام والامانة عدة وقت ليرقان  
الوارثه سواء كانت كبيرة او صغيرة الكيفية لثقلته وكذا في الواحدة والواحد في الغنى والفقير والامانة  
وجوه واجب في كل العباد ولا يكون ان من وجوه واحد من الامانة اكثر من عشر ومن هذا المثل الى  
فهم الفقه يلزم بدنه منهم ولا يرتفعوا الا قبل الفقه بان يبين نوبه نصير الهم والرجح بحيث لا يرب  
الناس بضعونه العائمة على الربا والرجل والبدن ما اعتدل بدنه ايدا سواء كان نبي او كاطلا والحمد  
لحمالاته نعم يرب بعض الحفصات ولا يكون عليها الا الواحدة والواحد والواحد في الامانة لا يرب عليها  
كالاتهم على الكمال العرش ووافر البور فيهم الفقه عكة ولهم كال الكبريت في الامانة لا يرب فيهم  
وكذا لو رجع كل ما في الملك فهو لهم ثابت فانظر ان الرجوع من طوبى عكة كانت المتخارج الى حصة او امر  
كوبه معك او حصى بعينك فقد كنت لم فلا تحذر العيش واجتنب البها ولكن هو كبريت العيش والقرى ووفى  
السهم والبر ووفى فاقبل الاضيق وقوله ولقد كنت لفتك شمس فتسك ما فاك فاك وهذه مسلمة  
كيفية فان فيه من ان نفقة على عكة المشيخ في رثنا ولكن انت تقدان حجب اسات حجرة والسما حجرة  
ان تحذرك عكة عكة في كوكب وسما وقر او برة وكذا فاقول في رثنا حجب العمان وحجب العمان  
وجمع الحيوانات والعمارات في بيتي فانظر على ان جعل عوض محو العمان حوصا في بيتي وعوض ابنتي  
ابنتك حوصا وحيوانات حجب اربعة حيوانات في بيتنا من طوبى ووفى ووفى ووفى ووفى ووفى ووفى  
مثل الرواقية وعكة وفي الملك حصاد فاقول عوض الحاد ان اصنع حاتا وعوض الذهب مائة من ذهب  
وعوض الفضة مائة من فضة وعوض الحديد مائة من حديد ومن كل قبيل اصل في مائة من فضة فاما وان  
ما في الملك ولكن تقد حوصا طوبى عكة وان كان تقد حاتم ومن كل شمس في رثنا في رثنا في رثنا  
في مائة من فضة في الملك حجاب من غير ما جعله اربا وانا جعل في بيتنا في الملك حجاب



















مہر صدی غائب و حاضر شہیدہ من در بیان جمع و دلم جابر دگر است

ولما قتل وحارر وصار الغروب فبينما الناس لا يطيقون وفي الدفعة الاولى مثل السواد الذي  
عبر رسول الامم وتقبلوه ونظر بين انما غشت في القلوب المعده بمهل اول والكبر ما يمكن محبة في  
قلوبهم هو كان يحيى وقيل رقيب ثم بعد يكون ذلك في الناس وبعض مودر وبعض شق واند  
سجل الربا يذكر ذلك عند ان الاستحسان ان هذا هو ما ريت وهو عن القابلة والماء التي  
رابت فبلغت الى الدنيا وقد كان ينظر الى المسحرة وبعض اخبر وكما علم الذي فاضل مرة مخففة  
ومرة تجمل اليه فحصل الطفل بحيث يطلب اللولو بعد ذلك وربما يصير الطفل نفسه لولو ولو  
صوتها لولاة الاولى المسهل الاول تقطر زرقا في فمك فتشربها وليست ان  
ان هذا منهيك قد نرى مع العلم الاول ثم نرى في المسهل ثانيا ثم لما شققت  
مقتضى المنفع ويقال الاستحسان هذا معك وتقتضى هذا ان ودواك الاول فصل  
الى المسهل الثاني فيصير المضي من ثم الرب هذا الدواء والغذاء والمنفع والمسهل  
وانت تذكره لهيكون والناس ضحى مرض الوباء وحده الدنيا مرض عظيم يعرض في الاهرة  
ليس له زهد ودرع وتقوى فكله اضلقت رية قاتلة فهو مرض وله وباء وطاعون  
وركان لاسق الياء ولكن لما استعمل هذا المسهل والمنفع والدواء والقضاء سلم  
وتجرب بالغايلة وبعد تمام المسهل يوم الاخر لانه بالدواء اللول وعنده ان طفل  
في عظم من المنفع شيئا ليس ان هذا مقام تلألؤ الدرة بالحفقات ثم بعد يصير مزية حبيبة  
يبلغ قلبه فيصير بالقلب على الغذاء لا قلق له ولا اضطراب ويكون وراثة في طفل محو  
ثم بعد هذا الدواء ان شربت منه السميات فلهذا راجح انه لا يوجب كلالا بطيئا لم يجد  
فان قدمت بالاول فلما علاج الاجتهاد ولا تسهل من شأن الابولاة اوليا ثم والاقبال الى  
الفهم ولايتهم وجههم هو الاخرة واعلم ان انه لا علم الا بحسنة المحمود والعمل الا الاخرة  
وكل علم غير عن هذا وهو نقطة وسائر الاعمال كلمات لهذا العمل في صلوة كلمة الاخرة  
لان انفسها عمل والصوم مكل لهذا وكذا سائر الاعمال فترى محبة المحمود في تلك الاوقات  
والعادات معاملة تلك السلامات وليس عمل محرم ان تقبل في الغذاء الملائمة وتحسن  
ولصنع ينك للاخرة وكذا اقليل الغذاء والصوم والصلوة ليس بوجه محبة لم يعقبا  
العمل والعمل هو الاخرة ومع الترتيب فكلت الى مقام واورت بالكف عن الغر والنجس كمال  
تدل وليس هذا العمل الذي تعب وتذكر وتكفر في الصلوة وتقرب الى العمل وقيل شيئا كذا  
واما الذي سجل منه ان ان هو الاخرة فكل الحقيقة ليس العمل الا ولايتهم وجههم وما العمل  
الا للاخرة وعبيبة الاخوان وانها فكلت به لا تتركه قبل ان يكون له عمل في كل امر

يَقُولُوا

[illegible]







فان خلقت من هذا الطوفان خلقا ان كان هذا الطوفان لا يجاوز النابض انتهى برك طوفانها  
والترجم ان قدر ان تصل حاشا ولكن معكم بشرية اي هو الماتمة الطوفان هو الوقت هناك  
ولما كان من تحت قلت تعظم وتدل الماتة ان تصل اليه ونهته جفك رفته الماتة السواضه  
فان كان من تحت لك يرتفع صوت اليه وسعد الماتة ان تبغض منه والذلا وهذا الماتة  
لست بغيره بقى مقام اللامته وهو ما كان الماتة العالمة فالامم يحرم حوله خلق الطوفان  
منه الماتة الروح الداع لوانه خلق فيهم كيموله ولا يصلون اليه لان روحه الماتة اول  
ما خلق اليه وكونهم اول ما خلق اليه لشيء مقام بينهم ومعانيهم ولبس خلق ولكن اول  
ما خلق اليه روحهم كما وه اول ما خلق الروح والاول خلقوا الله في بيدها جابر والخلق  
مقام اللامته وكونه ما قال الماتة اي ان اول ما خلق الله في بيده الماتة والاول خلق  
ممنوع عند المؤثر ولا ذكر المؤثر في مقام اللامته وكل مقام خاص كان السلطان له في مقام  
خارجه ولاخاره في مقام السلطان فلا قدر ان تحضر مع الماتة فاحرق سحابت  
وجهم ما الطوفان اليه بصره من خلقه فهو حق كذا خلق اليه عليه فهو ليس بغيره وهو كغيره  
والصانع الذي للفقير وان اتى فهو لا يترك شيئا في ذلك بغيره الطوفان في الماتة وان وعد  
طما أكبر من نفسه في الماتة ان تميز التجميع ليدفع وحرك الماتة لاشغاف حركت  
وسعدك كالفهم تميزه للاصلاح عليك لان يرفع العاقل والعمل القابل ان سيقا  
ان لا يفسد شفع ولا مستغنى ولا حنة ولا نارا فطلب هذا الكبير فانه يركب كل شيء  
كما ظهر لي من وجه واحد من الكواكب ووجهها والكواكب قوم في شعبة الهمم  
مقام الماتة ليس بغيره ولكن لما اظهر اليه اللامته من بدن وكل ان نزل وفي كل بيت  
تليق بلباسه ويخلق فيها سبع عيون في الدنيا فهذا البدن سفيك فهو وان كان  
ولكنه لاهم واقفا ولروح اللامته ويمكن ان يتلقى روح اللامته بدن ان كان  
روحك اللامته في منزله الملكوت ولو اطلقه فانه يكون اوسع ما بين السما والارض  
ورما يكبر كبر العاقل والكبر كذا روحه يظهر في بدن وهو غير جليل صاحب مقام  
المؤثر في اللامته واللامته للماتة وظهر منه البدن فيما اقول بهذا الظن كمال المؤثر  
اللائق في المؤثر ظهر من هذا البدن وهو جالس على المؤثر كذا في هذا طينك مؤثر وان  
توكل مع اشر بدن وانت تدرك وتسمع مؤثرهم وتقول قال المؤثر كذا وسمع كذا  
والا فلو مؤثر في المؤثرين وضع ذلك جسم لكونهم ولها مؤثر ومن هذا البدن  
نسبة الفضائل العظيمة الى انفسهم هذا البدن فلما ظهر منه كمال طينك في هذا  
اللامته

ولظهر من هذا البدن كمال في تفصيلك وطا قد يعرف اللامته في مقام اللامته ولم يسم  
مؤثر من به وقد ينقل الى مقام اللامته بانه اول خلق الله هو اللامته التي كانت في  
والزرق وتساوون هذا الباب ولكن الماتة من مقام اللامته من مقام اللامته  
مقاماتهم في البيان والماتة واللامته واللامته واللامته واللامته واللامته  
نظا في هذا الظاهر وان لم يصر به ولم يصر في القول فيه وهو ان يقول ان  
القطب انشأ في خلق فانه القطب هو المركز ونقطة الدائرة متحدة والنقطة التي  
تتر وصر المركز نقطة واحدة متصلة في كل نقطة يدور على دائرة في نفسه ودائرة على دائرة  
اخرى وتكمل الدائرة المتصلة بالقطب الى القطب ثم احصينا لئلا ينشأ في العبد القيم  
الذي جاء في عالم النور واحد او اثنين من صفات القطبية من معجزة وربما هو لا يعمل  
ذلك الصانع بسبب في نفسه بل بسبب في ذاته الروح اذ انشأ في كل البدن الذي انشأ في  
فقط لا طفل منك ان تترك فانه لا حله لا تحرك كل بيت يدرك ولا تترك عن علك بل تحرك له  
يدرك والقطب روح العالمين فلو تحرك تحرك كل العالم فلو الله القدر انشأ في كل شيء في غير  
وليس حركات الافلاك ولو اسرع الافلاك فجعلها كاهن الركنات في الفسحة في ان واحد  
لصار الارض كالخاس الزاير من سرعة تحركه واسبق احد ولكن انشأ في فعله الزاير كان  
يفعل دائما وصورة معجزة ليس الا يظهر من بدنه والذات مثل سلمان والي وزكافا  
لا تظنون في النور المعجزة ان عيونهم كانت مفتوحة بصغير في الملك وكذلك كل  
الذات في حصة اللامته انشأ في بصره في نظر اليه نقطة الفتحة في اللامته وظهر  
لتفهم ظاهره واسرارها في المقام فاذ اريد تحريك في لاهل الكون ولا يغير السموات  
السماوات والارض وتحكم الكون واحد ويرسل اليه ولا يغير الملك الحق لله في الارض في  
طلب صيرورة محزون بها فاما اقول ان الله عز وجل ليس بغير السواء والارض يكون  
منه المؤثر اليه في بدنه او يارسيا قربا من جارا ومن ارسيا من املك وظهر في  
وعمل التقدير على مثله واما قال بعض من هذا فيهم الكون الكائن في اظهره في وجهه  
ومطلب اخر في كلامنا ان اللامته في انشأ في بدنه في لاهل الكون فلهذا لما الله مؤثره سر  
وجهاه اراه وهم احدى سبعة على ان اسباب كذا الوالاه احدى معجزة ما هو واحد من اللامته  
وهو قطب في من الماتة بدنه من روح الباصرة لاول معجزة والباطنة او الماتة  
اول من اول الدائرة فلانها رايت قطب البصر للذات بقطبها فهو كيت له صاحب سائر















هو القاطن كف كان يغفل عليها وفتح بحيث اتهموا الكفار وطمعته بنيتها ما هذه الحكمة وان لم  
 في خدمته النبي فاعترضه صاكرين فافهم بصير ووافق ان صار المحمدي باللائمة نعم هذه المسألة  
 والمؤمن محمد المؤمنين والمؤمن محمد فاعلم ان سلمه العلم لم يرفع علاقة ومحمية لم  
 بفضل بيت النبي فقولوا ما يقول الله له صفته المحمدي ولولم يكن عنده من علم الكفر لم يقلنا  
 لان آل محمد من اسباب العلم ولولم يكن فكيف هو منهم وان زعمت ان عند سلمان حرف منه  
 اقول على ذلك كل المسلمين منهم وليس كذلك فاعلم قدر معتز به وعلم النبوة والامامة وان  
 ضيق بالنسب على علم ولكن ليعلم بحيث يقال له علم محمد وعلم آل الله النبي علم عليا وعلم غيره  
 حقا واحدا وهو علم النبوة ومع ذلك كان يقول علم علي وعلم غيره وعلم علي ان علم  
 النبي عنده كذا علمها عند سلمان وروى سلمان علم الاولين والآخرين وسلمان علم علي وعلم غيره  
 وروى علم الاول والآخر وعلمها عن عليا بصره مملوون على فخاص النبي ولم يكن حوا  
 الى العلم وكانت في ذلك السيرة قبل سلمان عنده علم الكتاب لم يدان علم الكبار في حاله ولا  
 حاله اخلق في ربنا في منسوخ لا قبله ورايها في معرفة فاضنه منسوخا او بالهكس ورايها في  
 قبل الترتيل او بعده او يكون به ورايها في باطنه اية ولا يرايها في كتابه الكفر لسر واقفا  
 ورايها في ظاهره ورايها في باطنها اجمع فرب علم في الكتاب لا يعلمها سوى الله محمد ومحمد  
 فهو النبي مطلق فان استدل سلمان بآية قبل الصدوق عليه فان الكتاب ينزل فيهم و  
 اعطى الله آل محمد قدرة على امور عجيبة في الخلق والخلق والترتيب قبل سلمان الذي قال منا  
 اهل البيت ان كان عاجزا فافضل اليه كان له شر من قوة حقاقتهم اقول هذا  
 لا يخفى ويحكي ذلك مرة فله قوة وقدرة فوق قدرة الخلق من قوة حقيقة المستوع  
 ولعل هو وان كان رتبة فضاهم ولكن في سلمان اثر النبوة وكان يصدر منه اعمال  
 عجيبة كان حاكما في المدين وامر ان يرتفع ويضرب القضاة وجعل الخراف الكلاب  
 فمما وصفت سارقة نهشته ومنعت وامر ان يرتفع الاموي فسلان كذا والافضل هو  
 يكون من تعلمهم فهو في صورة الاموي فيه والاسمان الذي يسمع ما تقول الا انك  
 تظن عند المتورع منه الشيعة كخبرة الحاسم وهو هو سلمان في الدرجة ووجه  
 الاكثر من صفة عبد العظيم وهو فقيه الاكثر فلما قال سلمان صلي الله عليه وسلم رافقته  
 ما في من غيبس في رجليه من المدينة ولما رجع فقام سلمان وتتم لوجه علي  
 فقال لهم عند الصلوات فادنا في الرواية فما ظنك بالامام الذي يحضر

كغيره من شيعته وخادم اما كان حاضرا في كربلاء عند قتل ولده والسر حال على صدره وقطع  
 بالمكان صاكرين فافهم بصير ووافق ان صار المحمدي باللائمة نعم هذه المسألة  
 والمؤمن محمد المؤمنين والمؤمن محمد فاعلم ان سلمه العلم لم يرفع علاقة ومحمية لم  
 بفضل بيت النبي فقولوا ما يقول الله له صفته المحمدي ولولم يكن عنده من علم الكفر لم يقلنا  
 لان آل محمد من اسباب العلم ولولم يكن فكيف هو منهم وان زعمت ان عند سلمان حرف منه  
 اقول على ذلك كل المسلمين منهم وليس كذلك فاعلم قدر معتز به وعلم النبوة والامامة وان  
 ضيق بالنسب على علم ولكن ليعلم بحيث يقال له علم محمد وعلم آل الله النبي علم عليا وعلم غيره  
 حقا واحدا وهو علم النبوة ومع ذلك كان يقول علم علي وعلم غيره وعلم علي ان علم  
 النبي عنده كذا علمها عند سلمان وروى سلمان علم الاولين والآخرين وسلمان علم علي وعلم غيره  
 وروى علم الاول والآخر وعلمها عن عليا بصره مملوون على فخاص النبي ولم يكن حوا  
 الى العلم وكانت في ذلك السيرة قبل سلمان عنده علم الكتاب لم يدان علم الكبار في حاله ولا  
 حاله اخلق في ربنا في منسوخ لا قبله ورايها في معرفة فاضنه منسوخا او بالهكس ورايها في  
 قبل الترتيل او بعده او يكون به ورايها في باطنه اية ولا يرايها في كتابه الكفر لسر واقفا  
 ورايها في ظاهره ورايها في باطنها اجمع فرب علم في الكتاب لا يعلمها سوى الله محمد ومحمد  
 فهو النبي مطلق فان استدل سلمان بآية قبل الصدوق عليه فان الكتاب ينزل فيهم و  
 اعطى الله آل محمد قدرة على امور عجيبة في الخلق والخلق والترتيب قبل سلمان الذي قال منا  
 اهل البيت ان كان عاجزا فافضل اليه كان له شر من قوة حقاقتهم اقول هذا  
 لا يخفى ويحكي ذلك مرة فله قوة وقدرة فوق قدرة الخلق من قوة حقيقة المستوع  
 ولعل هو وان كان رتبة فضاهم ولكن في سلمان اثر النبوة وكان يصدر منه اعمال  
 عجيبة كان حاكما في المدين وامر ان يرتفع ويضرب القضاة وجعل الخراف الكلاب  
 فمما وصفت سارقة نهشته ومنعت وامر ان يرتفع الاموي فسلان كذا والافضل هو  
 يكون من تعلمهم فهو في صورة الاموي فيه والاسمان الذي يسمع ما تقول الا انك  
 تظن عند المتورع منه الشيعة كخبرة الحاسم وهو هو سلمان في الدرجة ووجه  
 الاكثر من صفة عبد العظيم وهو فقيه الاكثر فلما قال سلمان صلي الله عليه وسلم رافقته  
 ما في من غيبس في رجليه من المدينة ولما رجع فقام سلمان وتتم لوجه علي  
 فقال لهم عند الصلوات فادنا في الرواية فما ظنك بالامام الذي يحضر

تسوية التوحيد

فيها مضى الايام كان الكلام في بيان فضل بل مقدم الامامة وان كفى كونه الامام باطن  
 قلت انه لا يصلح في حكمه ان جعل كل ذي كمال صاكرين فافهم بصير ووافق ان صار المحمدي باللائمة نعم هذه المسألة  
 والمؤمن محمد المؤمنين والمؤمن محمد فاعلم ان سلمه العلم لم يرفع علاقة ومحمية لم  
 بفضل بيت النبي فقولوا ما يقول الله له صفته المحمدي ولولم يكن عنده من علم الكفر لم يقلنا  
 لان آل محمد من اسباب العلم ولولم يكن فكيف هو منهم وان زعمت ان عند سلمان حرف منه  
 اقول على ذلك كل المسلمين منهم وليس كذلك فاعلم قدر معتز به وعلم النبوة والامامة وان  
 ضيق بالنسب على علم ولكن ليعلم بحيث يقال له علم محمد وعلم آل الله النبي علم عليا وعلم غيره  
 حقا واحدا وهو علم النبوة ومع ذلك كان يقول علم علي وعلم غيره وعلم علي ان علم  
 النبي عنده كذا علمها عند سلمان وروى سلمان علم الاولين والآخرين وسلمان علم علي وعلم غيره  
 وروى علم الاول والآخر وعلمها عن عليا بصره مملوون على فخاص النبي ولم يكن حوا  
 الى العلم وكانت في ذلك السيرة قبل سلمان عنده علم الكتاب لم يدان علم الكبار في حاله ولا  
 حاله اخلق في ربنا في منسوخ لا قبله ورايها في معرفة فاضنه منسوخا او بالهكس ورايها في  
 قبل الترتيل او بعده او يكون به ورايها في باطنه اية ولا يرايها في كتابه الكفر لسر واقفا  
 ورايها في ظاهره ورايها في باطنها اجمع فرب علم في الكتاب لا يعلمها سوى الله محمد ومحمد  
 فهو النبي مطلق فان استدل سلمان بآية قبل الصدوق عليه فان الكتاب ينزل فيهم و  
 اعطى الله آل محمد قدرة على امور عجيبة في الخلق والخلق والترتيب قبل سلمان الذي قال منا  
 اهل البيت ان كان عاجزا فافضل اليه كان له شر من قوة حقاقتهم اقول هذا  
 لا يخفى ويحكي ذلك مرة فله قوة وقدرة فوق قدرة الخلق من قوة حقيقة المستوع  
 ولعل هو وان كان رتبة فضاهم ولكن في سلمان اثر النبوة وكان يصدر منه اعمال  
 عجيبة كان حاكما في المدين وامر ان يرتفع ويضرب القضاة وجعل الخراف الكلاب  
 فمما وصفت سارقة نهشته ومنعت وامر ان يرتفع الاموي فسلان كذا والافضل هو  
 يكون من تعلمهم فهو في صورة الاموي فيه والاسمان الذي يسمع ما تقول الا انك  
 تظن عند المتورع منه الشيعة كخبرة الحاسم وهو هو سلمان في الدرجة ووجه  
 الاكثر من صفة عبد العظيم وهو فقيه الاكثر فلما قال سلمان صلي الله عليه وسلم رافقته  
 ما في من غيبس في رجليه من المدينة ولما رجع فقام سلمان وتتم لوجه علي  
 فقال لهم عند الصلوات فادنا في الرواية فما ظنك بالامام الذي يحضر















والأنيمة ما توفه فالقوة وافنوه وبصير الاحكام حيث هو وموت او وحيث من فانا  
 الارض وهو من فانا انوت فانه وروية من فانا وحيث من فانا وحيث من فانا  
 وعين الارض من فانا وحيث من فانا وحيث من فانا وحيث من فانا  
 ونقير فانا في البان تحت ظل على به اسفل من فانا وحيث من فانا  
 سبعا سواه وترض من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 هو اجيب اهل الارض من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 مولد ان في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 الارض من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 ولا تظن ان فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 ولكن التا سبعا يكون وكبر من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 او كبر وفعله الدين لو اعطاهم امر سبعا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 في سبيل ان فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 لو في الفان من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 والفة وحيث من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 ولا تظن ان فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 سيد السبعا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 اصحاب من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 كثر في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 ونعم ما اجاب فقال يا سيد مولد من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 معكم ولا تكونوا في مصيبتهم ولا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 السلطان ولم يكن في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 هذه على فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 وحيث من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 وفانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 بسبب فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا

وانت الاله من فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 وفانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 اهل البان في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا  
 في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا في فانا

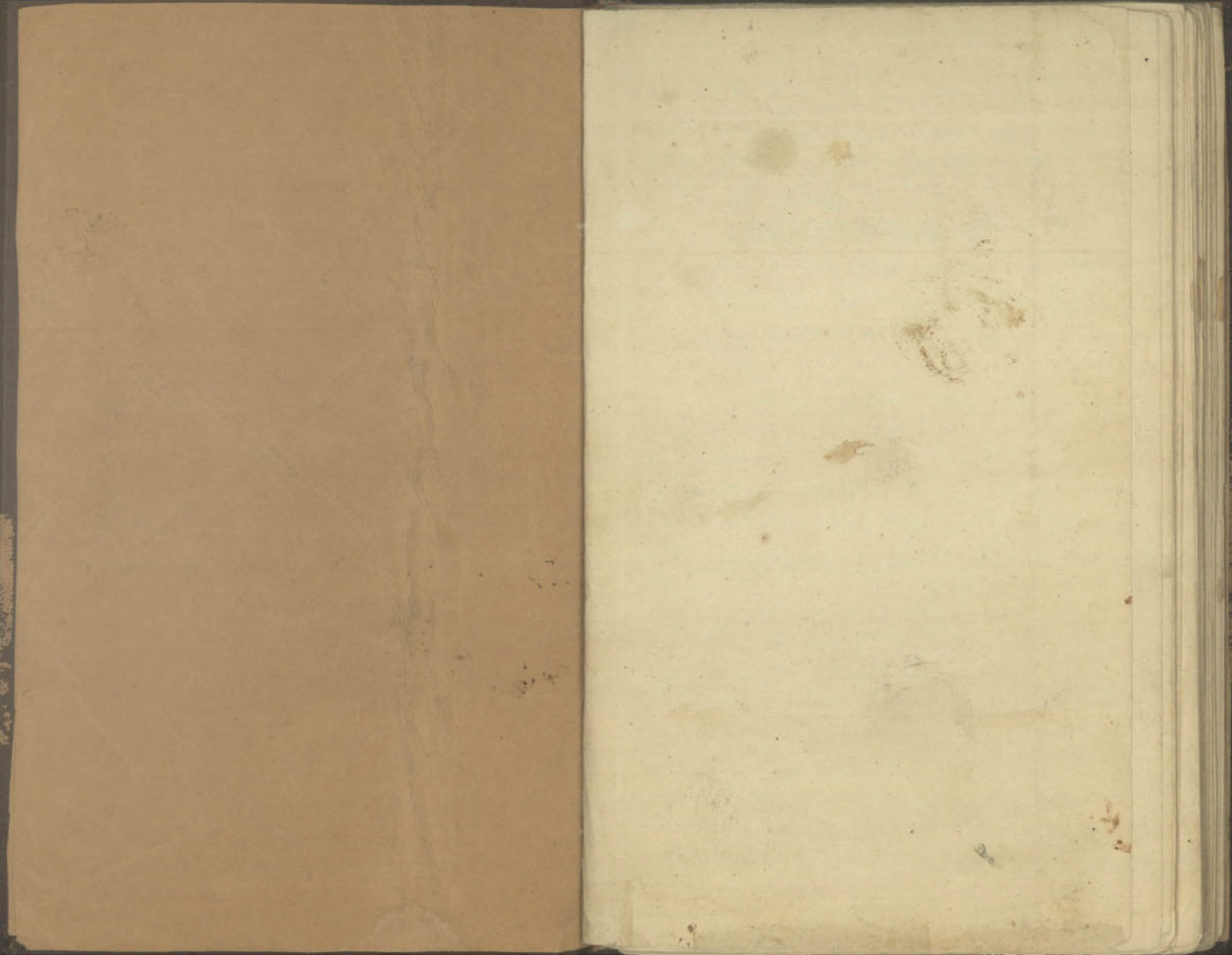
اجمعين وتم والحمد لله رب العالمين على يد عبد الله

واعظم روح الفداء كماله

ابراهيم امين في فانا

مصلية مستقرا







v9, 1/20